

د. عثمان جمعة ضميرية

مَدْخَلٌ

لِلرَّاسَةِ الْحَقِيقَةِ الْإِسْلَامِيَّةِ

تَقْدِيمٌ

الدكتور عبد الله عبد الكريم العبادي
عميد كلية التربية بالطائف



مكتبة السوادى للتوزيع
جدة، هاتف: ٢٨٨٤١٢

حقوق الطبع محفوظة

الطبعة الأولى

١٤١٤ هـ = ١٩٩٣ م

الطبعة الثانية

١٤١٧ هـ = ١٩٩٦ م

الطبعة الثالثة

١٤٢٠ هـ - ١٩٩٩ م

الطبعة الرابعة

١٤٢٣ هـ / ٢٠٠٢ م



الناشر

مكتبة السوادي للتوزيع

ص.ب - ٤٨٩٨ جدة ٢١٤١٢ - ت: ٦٨٨٤٢١٢

فاكس ٦٨٧٨٦٦٤

تقديم الكتاب

بقلم

الدكتور / عبد الله عبد الكريم العبادي

عميد كلية التربية بجامعة أم القرى (فرع الطائف)

الحمد لله، والصلاة والسلام على رسول الله، وعلى آله وصحبه ومن اتبع
هده، وبعد:

فإن التأليف في هذا الزمان أصبح مشقة عظيمة على الباحثين، وهي مشقة من
جانبيين:

الجانب الأول: تمكن الباحث وتفرغه، ومدى قدرته على الرجوع إلى أمهات
الكتب، وصبره على البحث في زمان ضاق أهله ذرعاً بغير المادة النفعية، وتفرقوا عن
تأصيل الذات المفيدة النافعة لأجيال الأمة إلى الخطامات الزائفة إلا قليلاً.

الجانب الثاني: سبق المؤلفين المتقدمين إلى أنواع العلوم بمذاهب شتى من
التأليف والإطناب والإيجاز، فتعددت المؤلفات المتفقة عنواناً، والمختلفة بياناً، حتى
ضاق القارئ بذلك ذرعاً وسلك عنه سبيلاً.

وعندما يحدث المؤلف نفسه في هذا الزمان بالكتابة والتأليف فإن عليه أن
يدرك هذين الجانبين؛ فلا يكن ممن يستعجله القلم لإنهاء الكتاب، أو تقعد به
الهمم عن المعرفة تبعاً لتلك الأسباب.

وهذا الكتاب الذي بين أيدينا ضرب من ذلك المثل الذي شق به مؤلفه
الطريق في زمن اتجه أهله إلى الماديات المفرية حتى في الكتابة والتأليف،

وتزاحمت فيه الكتب على رفوف المكتبات، شيقه العنوان، جميلة التغليف.

وعندما استعرضت هذا الكتاب تذكرت يوم كنا نتلقى العلم والمعرفة من امهات كتب العقيدة، بدءاً بكتاب «التوحيد الذي هو حق الله على العبيد» وشرح ارجوزات المؤلفين في العقيدة، واستنباط آيات الاحكام في العقيدة من كتب الشوكاني وغيره، ومن الصحاح وشروحها المتعددة.

إن العقيدة هي ركيزة الإسلام الاولى، وأول أركان الإسلام - وهي الشهادة - عقيدة متفرع منها توحيد الربوبية والالوهية، ثم يتبعه توحيد الاسماء والصفات. من اجل ذلك كانت العقيدة هي الركيزة الاولى التي تعتمد عليها أركان الإسلام الخمسة، فلا أركان بلا عقيدة ولا إسلام بلا ركيزة.

والفطرة التي فطر الله الناس عليها عقيدة صافية، لا يشوبها شرك في الاعتقاد، ولا عمل يعتريه الضلال والفساد. ولذلك كان استمرار عقيدة الفطرة أمراً مطلوباً من كل موحدٍ سلمت عقيدته من الدخائل المبطلة. وتلك هي الفطرة التي حددها قول الله تعالى ﴿فَاقِمْ وَجْهَكَ لِلدِّينِ حَنِيفًا فِطْرَتَ اللَّهِ الَّتِي فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا لَا تَبْدِيلَ لِخَلْقِ اللَّهِ ذَلِكَ الدِّينُ الْقَيِّمُ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ﴾. والعلم هنا هو الاعتقاد والمعرفة والإدراك لتلك الحقيقة العظيمة المرتبطة بحياة البشر ودينهم وأعمالهم.

وهذا الكتاب الذي يبحث في العقيدة، كتاب جمع بين دفتيه جانبين يمثلان البحث في أصول العقيدة، وتحديد النظام المنبثق عن هذه الاصول كما يشير المؤلف.

وعندما استعرضت هذا الكتاب وجدته كتاباً نافعاً لطالب العلم، يعرض للقضايا في سهولة ويسر، ويسعى لتقريب المفاهيم للدارسين وطلاب العلم، ويؤيد

ذلك العرض بالدليل الناصع والمرجع النافع والاسلوب البارع. ويعتمد على حسن الدلالة ووضوح الإحالة، وذلك مطلب المتعلمين والدارسين.

لقد ألف العلماء الاجلاء في العقيدة مؤلفات شتى، تباينت في طريقة تناولها لهذا الجانب الهام في حياة المسلمين، وكلها نافع ومفيد، والحمد لله. ولكنها تتباين في طراز القارئ فبعضها لا يدركه إلا العالم المتخصص، وبعضها الآخر يحتاج إلى إضافة وتحليل وشرح وتعليل.

ولقد جاء هذا الكتاب - فيما أراه - صالحاً لطالب العلم الذي يبتغي معرفة الأصول ونظامها، ويحتاج إلى الشرح والتبسيط وتقريب المعرفة. وهذا نمط من التأليف لا يتهياً لكل كاتب ولا يتييسر لكل طالب.

وإذا كانت مصادر العقيدة معروفة مألوفة فإن المؤلف قد استطاع أن يقرب إلى الافهام مدلولات تسهل إثبات الحقيقة الراجعة إلى المصدر بدليل واضح لا يحتاج إلى أدلة شارحة. وذلك ما يريده المتعلم في هذا المجال.

وإذا كان المؤلف في هذا الكتاب قد استنبط من بعض الأدلة مقاييس لم تكن قائمة في عصر السابقين، أوجدها العصر الذي نعيشه، فقد لا يوافق البعض على جوانب مما ذكر، ولكن أمر الاجتهاد في العلم والمعرفة مفتوح، فتح باب الإسلام لأهل العلم، وجعل مرده لكتاب الله وسنة نبيه ﷺ ثم لأهل العلم والمعرفة، وذلك ما قام به المؤلف؛ فإن إرجاع الرأي في العقيدة لأهل العلم - وقد أشار المؤلف إلى جمع منهم - هو من دلائل الإجماع. ولا إخال إلا أنهم سيقومون هذا الكتاب خير تقييم. والله المستعان.

وبعد :

فهذا الكتاب - كما ظهر - فيه من الجهد والتبع والاستقصاء والاجتهاد ما يدل

على عزم مؤلفه أن يصل به إلى التمام . وفوق كل ذي علم عليم . وما يشرح النفس
وبريح الخاطر هو اجتهاده في تتبع الأدلة وحصر الشواهد والرجوع إلى أمهات
الكتب في كل موضوع بطرقه . وفي كل معنى يأتيه ، والتثبت مطلوب لكل عالم
يريد لعلمه قبولاً ومكانة .

أسأل الله تعالى أن يرزقنا الصواب ، وأن يجنبنا الخطأ والارتباب ، وأن يجعل
أعمالنا عبادة الصادقين معه ، المخلصين لدينه ، سالمة من المؤاخذة . ونسأله أن لا
يوكلنا إلى علمنا وإلى عملنا فإنه نعم المولى ونعم النصير ، والحمد لله رب العالمين ،
وصلّى الله وسلم على نبيه محمد وآله وصحبه أجمعين .

* * *

تقاريط وكلمات

تفضل عدد من أهل العلم والفكر بكلمات أو مقالات عن الكتاب في طبعته الأولى تثبت بعضها، شاكرين لهم جميعهم اهتمامهم وحسن ظنهم.

كلمة معالي الشيخ ناصر بن حمد الراشد، وزير الدولة رئيس ديوان المظالم،
عضو هيئة كبار العلماء بالرياض

الأخ الأستاذ عثمان بن جمعة ضميرية سلمه الله.

السلام عليكم ورحمة الله وبركاته:

وبعد: فتلقيت شاكراً ومقدراً إهداءكم القيم مؤلفكم (مدخل لدراسة العقيدة الإسلامية) الذي جمع بين دفتيه جانبين يمثلان البحث في أصول العقيدة وتحديد النظام المنبثق عن هذه الأصول. علاوة على أنه يعرض للقضايا في سهولة ويسر، ويقرب المفاهيم للدارسين وطلاب العلم.

وكنت قد قرأت الكتاب من قبل، وفي قراءتي الأخيرة ازداد إعجابي به لما فيه من تحقيق وتحرير وحسن استنباط. زادكم الله علماً وفهماً وأجزل مثوبتكم.

وفي الختام نسأل الله جلّ وعلا التوفيق والسداد للجميع وأن ينفع بهذا المؤلف.

رئيس ديوان المظالم

المخلص

ناصر بن حمد الراشد

من كلمة سعادة الدكتور إبراهيم عوض :

كتب الأستاذ الدكتور إبراهيم عوض ، الأستاذ بكلية الآداب بجامعة عين شمس بالقاهرة ، مقالاً مطولاً بجريدة «الجزيرة» العدد (٨١٢٠) ، عرض فيه الكتاب عرضاً شاملاً ، وأبدى بعض وجهات النظر ، وناقش بعض القضايا المتصلة بمباحثه ، نقطف منه بعض الفقرات ، حيث قال سعادته :

قدم الأستاذ عثمان جمعة ضميرية للمكتبة الإسلامية عدداً غير قليل من الدراسات ، تأليفاً وإخراجاً . . . وقد ظهر كتابه هذا «مدخل لدراسة العقيدة» في طبعته الأولى سنة ١٤١٤هـ ، وهو يضم مباحث شائقة ، ويجوس بين المكتبة الإسلامية العقيدية ، ويشرح للقارئ جوانب كثيرة من مباحث العقيدة ، وليس بالضرورة أن تحمل هذا العنوان . . .

وقد اعتمد المؤلف في كتابه عدة مناهج : فهو في الفصل التمهيدي قد اتبع المنهج التاريخي ، وفي معظم الأحيان نراه يأخذ بالمنهج الوصفي ، إذ يقدم للقارئ تحليلاً للموضوع الذي يتناوله عارضاً سماته التي تميزه وتجعل له ذاتيته الخاصة . ومع ذلك فهو لم يغفل الجانب التقويمي ، وبخاصة حين يقارن بين مذهب أهل السنة والجماعة ، وهو المذهب الذي يرتضيه ويدافع عنه ، وبين غيره من المذاهب .

وفي قائمة المصادر والمراجع المذكورة في آخر الكتاب يطالع القارئ أسماء مئات من الكتب التي تزيد على الثلاثمائة والثلاثين ، وهي دليل على الجهد الذي نراه مفيداً للقارئ العام والمتخصص على السواء .

د . إبراهيم عوض
آداب عين شمس - القاهرة

كلمة فضيلة الشيخ الدكتور فؤاد مخيمر:

كتب فضيلة الشيخ الدكتور فؤاد بن علي مخيمر، الأستاذ بجامعة الأزهر الشريف وعضو هيئة كبار علماء الجمعية الشرعية بمصر، كلمة ضافية، نجتزئ بمقتطفات منها. قال حفظه الله:

إن الاشتغال بعلم العقيدة من فروض الكفاية وخصوصية الخاصة من أهل العلم، ولا يشتغل به إلا من صفت سريره وخلصت عقيدته من الشوائب والانحرافات والتأويلات، ورسخ إيمانه بالله وحده، وصدقت فراسته، واستقام خلقه وعمله، وأنعم الله تعالى عليه ببصر ثاقب، وفكر ناقد، وعقل نابغ، ليطرح القضايا بعد نظر وتأمل، ويدير الحوار ويناقش، ثم يستلهم الحق والهداية للبشر، ثم يوجه القول إقامة للحجة مع وضع البرهان الساطع أمام من له عقل وقلب.

وهذا الكتاب للأخ الفاضل عثمان بن جمعة ضميرية، كتاب عظيم في مبناه، غزير في معناه، سهل في أسلوبه وتراكيبه، محكم في عرض قضاياها يلمس من يقرأ فيه صدق العبارة مع التوجيه المحكم والإلهام المستنير... ولسنا في حاجة إلى عرض ما في الكتاب من قضايا وتوجيهات، لأن المؤلف - طيب الله نفسه - قد ألهم الرشد في اختيار العنوان الذي وسمه بـ (المدخل) ذلك؛ لأن محيط العلم واسع وعمقه بعيد المدى ويابه محكم، فخطا الأخ الشيخ عثمان خطوات ووقف أمام المدخل ففتح له الباب فأجاد الغوص في علم العقيدة، فالتقط درراً نفيسة جعلها مشاعل هداية على طريق معرفة الله - عز وجل - ليوخذه الناس توحيداً خالصاً، ويخلصوا العبودية له وحده...

ويعد... فهذا جهد مشكور، وعلم موفور، وتجارة لن تبور، قدمها الأخ الفاضل الشيخ عثمان جمعة مبتغياً بها وجه الله تعالى - أحسبه كذلك - نسأل الله أن يثيبه عليه وأن يثينا معه. والله من وراء القصد.

كلمة الدكتور حمد عبد الله العيسى:

ونشرت مجلة الدعوة السعودية في عددها رقم (١٤٤٠) عرضاً للكتاب بقلم الدكتور حمد عبد الله العيسى، نقتطف أجزاء منه شاكرين له جهده وتشجيعه. قال سعاده:

اهتمت الدراسات المعاصرة بالعقيدة الإسلامية اهتماماً بالغاً يليق بمكانتها ودورها في الحياة. وتعددت الكتب والمؤلفات في جوانب كثيرة منها. إلا أن المكتبة الإسلامية ما زالت بحاجة إلى لون آخر من التأليف في العقيدة، وهو ما يمكن أن نجعله مدخلاً لدراسة العقيدة وتهيئداً عاماً بين يديها، على غرار ما نجده من «الداخل» في علم الشريعة (الفقه) واللغة والتاريخ.. وميزة هذا اللون من التأليف أنه يعطينا نظرة كلية عامة قبل الدخول في الجزئيات، ويمهد تاريخياً للبحث والكتابة. وقد جاء هذا الكتاب الذي بين أيدينا من تأليف الأخ الفاضل الشيخ/ عثمان جمعة ضميرية، ليسد الفراغ الذي كانت تشكو منه المكتبة الإسلامية الحديثة.

والكتاب مجموعة من المحاضرات الجامعية في مادة «العقيدة الإسلامية» ألقيت على طلبة جامعة أم القرى بمكة المكرمة، ويضم الكتاب تهيئداً عاماً عن الإسلام: عقيدة وشريعة، ثم ست فقرات تتناول العوامل الداخلية والخارجية التي أثرت في استقلال علم العقيدة وتدوينه، ثم التطور التاريخي لتدوين علم العقيدة منذ القرن الهجري الثاني وحتى نهاية القرن الرابع، حيث استقر تدوين العلوم الإسلامية عامة. وجاءت الفقرة الثالثة لتبحث في بعض العموميات فعرفت ببعض المصطلحات الأساسية ومصادر العقيدة ودور العقل في ذلك وبيان الصلة بينهما. وجاءت الفقرة الرابعة لدراسة أعظم جوانب العقيدة الإسلامية وهو التوحيد وأنواعه، وهذا يستلزم دراسة الانحراف عن التوحيد. وجاءت الفقرة السادسة لدراسة موجزة عن الولاء والبراء ومكانتهما في العقيدة. وأخيراً جاءت الخاتمة لتوجز أهم السمات والخصائص العامة التي تتميز بها العقيدة الإسلامية.

وإذا عدنا إلى هذا الكتاب بالدراسة لنتبين منهجه وطريقته، وجدنا الكتاب يجمع فصولاً مترابطة متسلسلة، وأفكاراً واضحة مرتبطة بمصادرها الأصلية من الكتاب والسنة وأقوال علماء السلف من أهل السنة والجماعة، فكان منهجاً علمياً استدلالياً، يعطينا الثقة فيما يعرض من مبادئ أو أحكام عقدية، مع الالتزام بالأحاديث الصحيحة أو الحسنة وعزوها إلى مصادرها الأصلية من كتب السنة النبوية.

وقد جمع هذا الكتاب ميزات متعددة وأبحاثاً جديدة في أبواب مستقلة أو منشورة في ثنايا الكتاب ومسائله، وحرّر بعض المسائل تحريراً علمياً، وحسبنا أن نقتطف كلمات من مقدمة الأستاذ الدكتور عبد الله العبادي - عميد كلية التربية بجامعة أم القرى - ترسم لنا صورة عن الكتاب: حيث قال: «وهذا الكتاب الذي بين أيدينا ضرب من المثل الذي شقّ به مؤلفه الطريق في زمن اتجه أهله إل الماديات المغرية حتى في الكتابة والتأليف، وتزاحمت فيه الكتب على رفوف المكتبات، شيقة العنوان، جميلة التغليف». وقال:

«استعرضت هذا الكتاب فوجدته كتاباً لطالب العلم المبتدئ، يعرض للقضايا بيسر وسهولة، ويسعى لتقريب المفاهيم للدارسين وطلاب العلم. ويؤيد ذلك العرض بالدليل الناصح والمرجع النافع والأسلوب البارع، ويعتمد على حسن الدلالة ووضوح الإحالة. وقد جاء - فيما أراه - صالحاً لطالب العلم المبتدئ بمعرفة الأصول ونظامها، الذي يحتاج إلى الشرح والتبسيط وتقريب المعرفة. وهذا نمط من التأليف لا يتهيأ لكل كاتب، ولا يتيسر لكل طالب».

وفي ختام هذه الكلمة أرجو أن أكون قد وفّقت في التعريف والنقد لهذا الكتاب النافع المفيد، وأدعو المؤلف لمزيد من الكتب الجيدة التي نحتاجها في هذا العصر، شاكرًا لمجلة «الدعوة» وداعياً للقائمين عليها. والله من وراء القصد.

كلمة سعادة الدكتور حماد الشمالي عميد شئون المكتبات بجامعة أم القرى :

سعادة الأستاذ عثمان جمعة ضميرية . .

تلقينا ببالغ الشكر والتقدير هديتكم القيّمة «مدخل لدراسة العقيدة الإسلامية». وإننا إذ نهنئكم على هذا الجهد العلمي المخلص الذي هو خدمة للعلم والدين، نتمنى لكم دوام التوفيق. آمليْن أن يزداد التعاون بيننا في كافة مجالات المعرفة. سائلين الله تعالى أن يوفقكم لخدمة العلم والمعرفة. والسلام عليكم ورحمة الله وبركاته.

كلمة سعادة الدكتور محمد سعيد الغامدي:

في كلمة تعقيبية على ما نشر في جريدة الجزيرة، كتب الدكتور محمد سعيد الغامدي يقول وكنت قد قرأت الكتاب فوجدته يجمع ميزات عديدة في المنهج وطريق العرض والأسلوب، وفي الاستدلال وحسن التنظيم والترتيب لمباحثه وأفكاره التي يأخذ بعضها برقاب بعض، مع التوثيق الدقيق وبأسلوب لا يستعصي على القارئ العادي، ولا ينبو عن ذوق المتخصص. مع ما فيه من جهد في التتبع والاستقراء. مما يجعله مرشحاً ليكون مرجعاً ذا فائدة في دراسة العقيدة الإسلامية وخاصة بمباحثه الأولى عن تاريخ تدوين علم العقيدة ومناهجها.

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله رب العالمين، والصلاة والسلام على نبينا محمد وعلى آله وصحبه
أجمعين، وبعد :

(١)

فهذا كتاب ابتدأ إنشاؤه في كلية المعلمين بالطائف، واكتمل سوياً في كلية
التربية بجامعة أم القرى (فرع الطائف) وهو يجمع بين دفتيه مجموعة من المحاضرات
تناول جوانب من علم العقيدة الإسلامية، أردت لها أن تكون مدخلاً عاماً لدراسة
العقيدة الإسلامية، وتمهيداً بين يديها.

وقد جاء هذا الكتاب في تمهيد عام يتبعه ست فقرات وخاتمة . تناولت في
الفقرة الأولى منه « الإسلام عقيدة وشريعة » كما تلقاه الصحابة رضوان الله عليهم ،
وفي الفقرة الثانية العوامل الداخلية والمؤثرات الخارجية التي أدت إلى نشوء علم
العقيدة واستقلاله عن سائر العلوم الشرعية، ثم تبعت التطور التاريخي لتدوين
العقيدة منذ القرن الثاني الهجري وحتى نهاية القرن الرابع حيث استقر تدوين العلوم
الإسلامية بعامة وعلم العقيدة بخاصة . ثم ألمعتُ للماعة سريعة إلى بعض الكتابات
العقديّة المعاصرة .

وفي الفقرة الثالثة بعض العموميات الأساسية في البحث فعرّفنا ببعض
المصطلحات التي تتردد في هذا المدخل، وتعرفنا على مصادر العقيدة مع الإشارة
إلى دور العقل ومكانته والعلاقة بينه وبين الوحي « لنخلص بعد ذلك إلى وجوب
التزام العقيدة والتحذير من البدع .

وجاءت الفقرة الرابعة لدراسة أعظم جوانب العقيدة الإسلامية وهو التوحيد
 وأنواعه بعامة مع بعض التفصيلات عن توحيد العبادة (الإلهية) ، ويستلزم ذلك أن

ندرس الانحراف عن التوحيد كالشرك والكفر والتفارق في الفقرة الخامسة. وفي
الفقرة السادسة دراسة موجزة لعقيدة الولاء والبراء ومكانتها في الإسلام.

أما الخاتمة ففيها إشارة إلى أهم الخصائص التي تميز العقيدة الإسلامية عن غيرها
من العقائد والمذاهب.

وكان من الممكن أن يتسع هذا المدخل لفقرات أخرى تناسب موضوعه،
كمنهج السلف في عرض العقيدة ابتداءً أو ردّاً على الفرق الأخرى. كما يمكن أن
تتسع بعض فقراته لشيء من البسط، ولعلنا نستدرك ذلك على ضوء ملاحظات
الإخوة القراء، في طبعة قادمة إن شاء الله ويسرّ ذلك.

(٢)

وفي كل ما كتبت حاولت أن أربط كل فكرة بمصدرها، ليكون ذلك عوناً
 للقارئ على التوسع فيها والتثبت من مصدرها، وتحقيقاً للأمانة في النقل - مما
 نفتقده في كثير من الكتابات المعاصرة - ولهذا تراني أُحيل في بعض الجوانب إلى
 كثير من المصادر والمراجع، وقد أكتفي أحياناً بالإحالة إليها رغبة في الإيجاز.

وأما الإشارة في كثير من المواضع إلى فقرات سابقة أو لاحقة فإن ذلك يرمي
 إلى الترابط والتكامل في البحث ويجنبنا التكرار.

وأما ما قد يراه بعض الإخوة من القراء إسرافاً في النصوص اللغوية بين يدي
 التعريفات الاصطلاحية، فإن ذلك كان عن عمد وقصد؛ لأنها تلقي الضوء على
 التعريف الاصطلاحي، وهو في أصله تعريف لغوي، ومن لم يكن بحاجة إليها من
 القراء فيمكنه أن يتجاوزها إلى ما وراءها بيسر وسهولة.

واجتهدت ألا أذكر في هذا البحث من الأحاديث النبوية إلا ما كان صالحاً
 للاحتجاج به، وعزوته إلى مصدره من دواوين السنة النبوية، مكتفياً بالصحيحين أو

أحدهما إن كان من أحاديثهما، وفي أحاديث غيرهما أنقل حكم أحد الأئمة المحدثين عليها.

(٣)

وقد كان في النية أن ندفع بهذا الكتاب للطبع منذ سنوات، فقضت إرادة الله تعالى غير ذلك، مما هيأ الاطلاع على كتابين اثنين في هذا الموضوع.

أولهما للدكتور يحيى هاشم فرغل بعنوان «مداخل إلى العقيدة الإسلامية» وهو ينحو منحى فلسفياً يستهدف الدخول في العقيدة الإسلامية، فهو في غير ما يهدف إليه هذا المدخل.

وأما الثاني فهو «المدخل لدراسة العقيدة الإسلامية على مذهب أهل السنة والجماعة» للدكتور إبراهيم محمد البريكان، وهو بجملته في موضوع هذا المدخل نفسه وفق المنهج المقترح لكليات المعلمين، وإن كان لكل وجهة هو مولئها.

هذا، وقد رأى بعض الإخوة أن يكون عنوان هذا الكتاب «المدخل لدراسة علم العقيدة الإسلامية» لأنه يشتمل على البحث في نشأة العلم ومراحل تدوينه... الخ، ولكنني رأيت العنوان الحالي يدخل فيه علم العقيدة كما تدخل فيه العقيدة نفسها موضوعاً للبحث.

(٤)

وقبل أن أغادر هذه المقدمة ينبغي أن أعود بالفضل لاهله فأقدم الشكر - بعد شكر الله سبحانه وتعالى - لكل من نظر في هذا الكتاب أو في جزء منه فأفادني برأي أو توجيه أو تصحيح. وأخص بالشكر فضيلة الشيخ الدكتور / بكر بن عبد الله أبو زيد، وكيل وزارة العدل وعضو هيئة كبار العلماء بالرياض، وفضيلة الاستاذ الدكتور / ناصر بن عبد الكريم العقل، أستاذ العقيدة بكلية أصول الدين بالرياض،

وفضيلة الأستاذ الدكتور / عبد الرحمن المراكبي، أستاذ العقيدة المشارك بجامعة الأزهر، وسعادة الأستاذ الأديب الدكتور إبراهيم عوض، الأستاذ بآداب عين شمس بالقاهرة، الذي قرأ الكتاب قراءة نقدية دقيقة وتفضل بعرض الكتاب والتعريف به.

وأما سعادة الأستاذ الدكتور / عبد الله بن عبد الكريم العبادي، عميد كلية التربية بجامعة أم القرى (فرع الطائف) فقد طوّق عنقي بمنة كبرى عندما تفضل بقراءة الكتاب كاملاً وتولّى تقديمه للقراء الكرام، فله ولهم جميعاً خالص الشكر والدعوات.

وبعد :

فإن كنت قد بلغت في هذا الكتاب ما أردت فذلك توفيقٌ من الله تعالى، وهو حسبي، وإن كانت الأخرى فإنني أشهد الله تعالى أنني راجع عن كل ما فيه من خطأ. والله ولي التوفيق وهو حسبي ونعم الوكيل.

الطائف - غرة شهر ذي الحجة ١٤١٣هـ

عثمان بن جمعة ضميرية

* * *

تمهيد عام

- خلافة وهداية.
- طريقان للهداية: (الفطرة والوحي).
- حاجة البشرية إلى الرسالة.
- الرسالة الخاتمة.

25

تمهيد عام

خلافة وهداية :

■ قضت حكمة الله وإرادته أن يخلق آدم، وأن يجعله وذريته خلفاء في الأرض، ليقوموا بعمارتها وفق منهج الله تعالى وشريعته، فيحققوا بذلك غاية وجودهم، توحيداً لله تعالى وعبادة له وطاعة :

﴿ وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ ﴾ . (الذاريات : ٥٦)

﴿ وَإِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلَائِكَةِ إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً ﴾ . (البقرة : ٣٠)

﴿ هُوَ أَنشَأَكُم مِّنَ الْأَرْضِ وَاسْتَعْمَرَكُمْ فِيهَا ﴾ . (هود : ٦١)

﴿ وَهُوَ الَّذِي جَعَلَكُمْ خَلَائِفَ الْأَرْضِ وَرَفَعَ بَعْضَكُمْ فَوْقَ بَعْضٍ دَرَجَاتٍ لِّيَلْوَكُم فِي مَا آتَاكُمْ ﴾ . (الأنعام : ١٦٥)

● ولما أهبط الله آدم إلى الأرض لم يتركه لنفسه أو لعقله؛ فهو يحتاج إلى عناية ورعاية، ويحتاج إلى منهج وهداية، يسير هو وذريته عليه، فيكون سبباً للنجاة وحاجزاً عن الضلالة والشقاء، وقد أكرمه الله تعالى بهذه الهدية الربانية والهداية الإلهية :

﴿ قُلْنَا اهْبِطُوا مِنْهَا جَمِيعًا فَإِمَّا يَأْتِيَنَّكُمْ مِنِّي هُدًى فَمَنِ تَّبِعَ هُدَايَ فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ﴾ (٣٨) وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴾ . (البقرة : ٣٨، ٣٩)

﴿ قَالَ اهْبِطَا مِنْهَا جَمِيعًا بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ فَإِمَّا يَأْتِيَنَّكُمْ مِنِّي هُدًى فَمَنِ اتَّبَعَ هُدَايَ فَلَا يَضِلُّ وَلَا يَشْقَى ﴾ (١٢٣) وَمَنْ أَعْرَضَ عَن ذِكْرِي فَإِنَّ لَهُ مَعِيشَةً

صُنَا وَتَحْشُرُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَعْمَى > (١٢٤) قَالَ رَبِّ لِمَ حَشَرْتَنِي أَعْمَى وَقَدْ كُنْتُ بَصِيرًا > (١٢٥) قَالَ كَذَلِكَ أَتَتْكَ آيَاتُنَا فَنَسِيتَهَا وَكَذَلِكَ الْيَوْمَ تُنْسَى > (١٢٦) وَكَذَلِكَ نَجْزِي مَنْ أَسْرَفَ وَلَمْ يُؤْمِنْ بِآيَاتِ رَبِّهِ وَلَعَذَابُ الْآخِرَةِ أَشَدُّ وَأَبْقَى > . (طه: ١٢٣ - ١٢٧)

طريقان للهداية: الفطرة والوحي

• ومنذ أن أوجد الله تعالى البشر فطّرهم على التوحيد والإيمان بالله تعالى، خالقهم ومعبودهم، واخذ عليهم العهد والميثاق منذ كانوا ذرية في ظهور آبائهم:

﴿وَإِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِنْ بَنِي آدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ وَأَشْهَدَهُمْ عَلَى أَنْفُسِهِمْ أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُوا بَلَى شَهِدْنَا أَنْ تَقُولُوا يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِنَّا كُنَّا عَنْ هَذَا غَافِلِينَ > (١٧٢) أَوْ تَقُولُوا إِنَّمَا أَشْرَكَ آبَاؤُنَا مِنْ قَبْلُ وَكُنَّا ذُرِّيَّةً مِنْ بَعْدِهِمْ أَتَهْلِكُنَا بِمَا فَعَلَ الْمُبْطِلُونَ > . (الاعراف: ١٧٢، ١٧٣)

ولذلك يأمرهم الله تعالى أن يقيموا وجوههم لله، وأن يخلصوا دينهم له، فإنه مقتضى الفطرة التي فطّرهم عليها، وتحقيق للعهد والميثاق، وإداء لشهادة الحق التي أشهدهم عليها:

﴿فَأَقِمْ وَجْهَكَ لِلدِّينِ حَنِيفًا فِطْرَتَ اللَّهِ الَّتِي فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا لَا تَبْدِيلَ لِخَلْقِ اللَّهِ ذَلِكَ الدِّينُ الْقَيِّمُ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ > . (الروم: ٣٠)

وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «ما من مولود إلا يولد على الفطرة، فابواه يهودانه أو ينصرّانه أو يمجّسانه، كما تنتج البهيمة بهيمة جمعاء، هل تحسون فيها من جدعاء؟ ثم يقول أبو هريرة: وافرؤوا إن شئتم: ﴿فِطْرَتَ اللَّهِ الَّتِي فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا لَا تَبْدِيلَ لِخَلْقِ اللَّهِ﴾ (الآية) (١).

(١) أخرجه البخاري: ٢١٩/٣، ومسلم: ٢٠٤٧/٤ وانظر (تفسير البغوي): ٢٩٦/٦ مع -

وعن عياض بن حمار المجاشعي، أن رسول الله، ﷺ، قال ذات يوم في خطبته: «إلا إن ربي أمرني أن أعلمكم ما جهلتم مما علمني، يومي هذا؛ كلُّ مالٍ نحلته عبداً حلال، وإنني خلقت عبادي حنفاء كلهم، وإنهم اتهم الشياطين فاجتالهم عن دينهم، وحرمت عليهم ما أحللت لهم، وأمرتهم أن يشركوا بي ما لم أنزل به سلطاناً...» (١).

وكل مولود في العالم على ذلك الإقرار، وهو الحنيفية التي وقعت الخلقة عليها، وإن عبد غيره، قال تعالى:

﴿وَلَيْن سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَهُمْ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ﴾ (الزخرف: ٨٧)

فكل مولود يولد في مبدأ الخلقة على الفطرة، أي على الجبلّة السليمة والطبع المتهيئ لقبول الدين، فلو ترك عليها لاستمر على لزومها؛ لأن هذا الدين موجود حسنه في العقول، وإنما يعدل عنه مَنْ يعدلُ إلى غيره، لآفة من آفات النشوء والتقليد، فلو سلم من تلك الآفات لم يعتقد غيره (٢).

● وهكذا كانت البشرية الأولى أو ذرية آدم عليه السلام، قبل أن يقع الانحراف، كانت على التوحيد والإسلام، فقد كان الناس من وقت آدم إلى مبعث نوح - وكان بينهما عشرة قرون - كلهم على شريعة واحدة من الحق والهدى، ثم اختلفوا في زمن نوح، فبعث الله إليهم نوحاً، فكان أول نبي بعث، ثم بعث بعده النبيين (٣).

- المراجع المشار إليها، طبعة دار طيبة بالرياض، «معالم السنن» للمخططي، ٨٣/٧ - ٨٨.

(١) أخرجه مسلم: ٢١٩٧/٤.

(٢) انظر: «تفسير البغوي»: ٢٧٠/٦ والمراجع المشار إليها في الحاشية.

(٣) وهذا مروي عن قتادة وعكرمة. انظر: «تفسير البغوي»: ٢٤٣/١.

وعن أبي أمامة أن رجلاً قال: يا رسول الله أنبيأ كان آدم؟ قال: نعم قال: فكم كان بينه وبين نوح؟ قال: عشرة قرون^(١).

قال تعالى:

﴿كَانَ النَّاسُ أُمَّةً وَاحِدَةً فَبَعَثَ اللَّهُ النَّبِيِّينَ مُبَشِّرِينَ وَمُنذِرِينَ وَأَنْزَلَ مَعَهُمُ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ لِيُحْكُمَ بَيْنَ النَّاسِ فِي مَا اخْتَلَفُوا فِيهِ وَمَا اخْتَلَفَ فِيهِ إِلَّا الَّذِينَ أُوتُوهُ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْهُمْ الْبَيِّنَاتُ بَغْيًا بَيْنَهُمْ فَهَدَى اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا لِمَا اخْتَلَفُوا فِيهِ مِنَ الْحَقِّ بِإِذْنِهِ وَاللَّهُ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾ (البقرة: ٢١٣)

وأخرج البخاري عن ابن عباس موقوفاً قال: «كان بين آدم ونوح عشرة قرون كلهم على الإسلام»^(٢).

وأخرج ابن جرير عن ابن عباس قال: كان بين آدم ونوح عشرة قرون كلهم على شريعة من الحق، فاختلفوا، فبعث الله النبيين مبشرين ومنذرين. قال: وكذلك هي في قراءة عبد الله: ﴿كان الناس أمة واحدة فاختلفوا﴾^(٣) وكذلك كان يقرؤها أبي بن كعب رضي الله عنه^(٤). وهذا متناقض مع قوله تعالى:

﴿وَمَا كَانَ النَّاسُ إِلَّا أُمَّةً وَاحِدَةً فَاخْتَلَفُوا وَلَوْلَا كَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ لَفُضِّي بَيْنَهُمْ فِيمَا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ﴾ (يونس: ١٩)

﴿وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا اقْتُلَ الَّذِينَ مِنْ بَعْدِهِمْ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْهُمْ الْبَيِّنَاتُ وَلَكِنْ

(١) أخرجه ابن حبان ص (٥٠٩) والطبراني في «الأوسط» ٢٥٦/١، والحاكم: ٢٦٢/٢، والبيهقي في «الأسماء والصفات»: ٥١٧/١. قال ابن كثير: وهو على شرط مسلم.

(٢) انظر: «البداية والنهاية» لابن كثير: ١٠١/١.

(٣) أخرجه الطبري: ٢٧٥/٤، وصححه الحاكم في «المستدرک»: ٥٤٦/٢، ٥٤٧، ووافقه الذهبي. وعزه السيوطي في «الدر»: ٥٨٢/١) للبخاري وابن المنذر وابن أبي حاتم.

(٤) «تفسير ابن كثير»: ٣٦٤/١ (طبعة الشعب).

اختلفوا فمنهم من آمن ومنهم من كفر ولو شاء الله ما اقتتلوا ولكن الله يفعل ما يريد ﴿٢٥٣﴾
(البقرة: ٢٥٣)

وانزل الله تعالى كتبه هداية ورحمة وبياناً وإزالة للخلاف، ليفي الناس جميعاً إلى الحق والعدل:

﴿تَاللَّهِ لَقَدْ أَرْسَلْنَا إِلَى أُمَمٍ مِنْ قَبْلِكَ فَزَيَّنَ لَهُمُ الشَّيْطَانُ أَعْمَالَهُمْ فَهُمْ وَآلِهِمُ الْيَوْمَ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ (٦٣) وَمَا أَنْزَلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ إِلَّا لِتُبَيِّنَ لَهُمُ الَّذِي اخْتَلَفُوا فِيهِ وَهُدًى وَرَحْمَةً لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ﴿٦٤﴾
(النحل: ٦٣، ٦٤)

يقول الاستاذ سيد قطب، رحمه الله:

«وهذه هي قصة الاختلاف بين الناس في التصورات والعقائد، والموازن والقيم... كان الناس أمة على نهج واحد وتصور واحد، وقد تكون هذه إشارة إلى حالة المجموعة البشرية الأولى الصغيرة من أسرة آدم وحواء وذريتهم قبل اختلاف التصورات والاعتقادات. فالقرآن يقرر أن الناس من أصل واحد، وهم أبناء الأسرة الأولى: أسرة آدم وحواء. وقد شاء الله أن يجعل البشر جميعاً نتاج أسرة واحدة صغيرة، ليقرر مبدأ الأسرة في حياتهم، وليجعلها هي اللبنة الأولى. وقد غُيِّرَ عليهم عهد كانوا فيه في مستوى واحد واتجاه واحد وتصور واحد في نطاق الأسرة الأولى، حتى نمت وتعددت وكثر أفرادها، وتفرقوا في المكان، وتطورت معاشهم، وبرزت فيهم الاستعدادات المكونة المختلفة التي فطرهم عليها لحكمة يعلمها، ويعلم ما وراءها من خير للحياة في التنوع والاستعدادات والطاقات والاتجاهات.

عندئذ اختلفت التصورات وتباينت وجهات النظر، وتعددت المناهج، وتنوعت المعتقدات... وعندئذ بعث الله النبيين مبشرين ومنذرين» (١).

(١) «في ظلال القرآن»: ٢١٦/١، وانظر فيما سيأتي ص (٢١٩-٢٢٤).

حاجة البشرية إلى الرسالة :

ولا تستقيم حياة البشرية ولا تنتظم إلا ببعثة الرسل، عليهم الصلاة والسلام، فالرسالة ضرورية للعباد، لا بد لهم منها، وحاجتهم إليها فوق حاجتهم إلى كل شيء، فهي روح العالم ونوره وحياته. فاي صلاح للعالم إذا عدم الروح والحياة والنور؟^(١)

ولذلك سمى الله تعالى وحيه إلى نبيه - ﷺ - روحاً، وسماه نوراً، والإنسان لا يستغني عن الروح؛ فهي سبب الحياة، ولا عن النور؛ فهو سبب الهداية، فقال سبحانه وتعالى:

﴿وَكَذَلِكَ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ رُوحًا مِّنْ أَمْرِنَا مَا كُنتَ تَدْرِي مَا الْكِتَابُ وَلَا الْإِيمَانُ وَلَكِن جَعَلْنَاهُ نُورًا نَّهْدِي بِهِ مَن نَّشَاءُ مِنْ عِبَادِنَا وَإِنَّكَ لَتَهْدِي إِلَى صِرَاطٍ مُّسْتَقِيمٍ ٥٢﴾ صِرَاطِ اللَّهِ الَّذِي لَهُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ لَا إِلَى اللَّهِ تَصِيرُ الْأُمُورُ.

(الشورى: ٥٢، ٥٣)

وقال تعالى: ﴿أَوْ مَن كَانَ مِيثًا فَأَحْيَيْنَاهُ وَجَعَلْنَا لَهُ نُورًا يَمْشِي بِهِ فِي النَّاسِ كَمَن مَّثَلُهُ فِي الظُّلُمَاتِ لَيْسَ بِخَارِجٍ مِنْهَا كَذَلِكَ زَيْنٌ لِّلْكَافِرِينَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾

(الأنعام: ١٢٢)

فبعث الله تعالى الرسل تترئ، كلما ضلّت أمة بعث إليها رسولاً، فكثر الرسل والأنبياء، فما من أمة إلا وقد بعث الله فيها نذيراً، يقطع العذر ويقيم الحجة:

﴿إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ بِالْحَقِّ بَشِيرًا وَنَذِيرًا وَإِن مِّنْ أُمَّةٍ إِلَّا خَلَا فِيهَا نَذِيرٌ﴾.

(فاطر: ٢٤)

(١) فتاوى شيخ الإسلام ابن تيمية: ٩٣/٩.

﴿وَلِكُلِّ أُمَّةٍ رَسُولٌ فَإِذَا جَاءَ رَسُولُهُمْ قُضِيَ بَيْنَهُمْ بِالْقِسْطِ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ﴾.

(يونس: ٤٧)

(الرعد: ٧)

﴿إِنَّمَا أَنْتَ مُنذِرٌ وَلِكُلِّ قَوْمٍ هَادٍ﴾.

وعن أبي ذر، رضي الله عنه، قال: قلت: يا رسول الله كم عدد الانبياء؟ قال: «مائة ألف وأربعة عشرة ألفاً»، قلت: يا رسول الله كم الرسل من ذلك؟ قال: «ثلاثمائة وخمسة عشر، جمعاً غفيراً»^(١).

وهؤلاء الرسل هم الذين يحملون الشرائع للناس، ويُبينونها لهم، ويبلغونهم البلاغ المبين، فيعرفون الناس بربهم معرفة صحيحة صادقة، ويضبطون حركتهم الفكرية والعملية بضوابط الوحي الإلهي، إذ لا تستطيع العقول البشرية أن تستقل بإدراك حقائق الأشياء على ما هي عليه ولا تستقل بمعرفة ما تنبغي معرفته من مصالحهم العاجلة والآجلة، ولا تستطيع معرفة أمور الغيب المحجوبة عنها، ولا الأمور الدينية على وجه التفصيل (وسبأتي شرح هذا في الكلام على دور العقل).

والرسل هم القدوة الصالحة التي تتأسى بها البشرية، ولهم الأثر الباقي الخالد في الحياة، وهم سبب كل خير.

(١) قطعة من حديث أخرجه الإمام أحمد في «المسند»: ١٧٨/٥، ١٧٩، وابن حبان ص (٥٢، ٥٣) من «موارد الظمان»، والحاكم: ٥٩٧/٢ وتعقبه الذهبي.
قال الهيثمي في «مجمع الزوائد» (١٥٩/١): «رواه أحمد والطبراني في «الكبير»، ومداره على علي بن يزيد» وهو ضعيف. وصححه الألباني في تعليقه على «المشكاة»: (١٥٩٩/٣). وانظر: «الفتاوى الحديثية» لابن حجر الهيتمي، ص (١٨٠).

الرسالة الخاتمة :

● وقضت حكمة الله تعالى وإرادته أن تختتم رسالات السماء برسالة نبينا محمد ﷺ . فلا رسالة بعد رسالته ولا نبي بعده :

﴿ مَا كَانَ مُحَمَّدٌ أَبَا أَحَدٍ مِّن رِّجَالِكُمْ وَلَكِن رَّسُولَ اللَّهِ وَخَاتَمَ النَّبِيِّينَ ﴾
(الاحزاب : ٤٠)

وفي الصحيح قال ﷺ : « فَضِّلْتُ عَلَى الْأَنْبِيَاءِ بَسْتُ : أُعْطِيتُ جَوَامِعَ الْكَلِمِ ، وَنُصِرْتُ بِالرَّعْبِ ، وَأُحِلَّتْ لِي الْفَنَائِمُ ، وَجُعِلَتْ لِي الْأَرْضُ طَهَوْرًا وَمَسْجِدًا ، وَأُرْسِلْتُ إِلَى الْخَلْقِ كَافَّةً ، وَخَتَمَ بِي النَّبِيُّونَ » (١) .

وقال : « مَثَلِي وَمَثَلُ الْأَنْبِيَاءِ مِنْ قَبْلِي كَمَثَلِ رَجُلٍ بَنَى بَيْتًا ، فَأَحْسَنَهُ وَأَجْمَلَهُ إِلَّا مَوْضِعَ لَبْنَةٍ مِنْ زَاوِيَةٍ مِنْ زَوَايَاهُ ، فَجَعَلَ النَّاسُ يَطُوفُونَ بِهِ ، وَيَعْجَبُونَ لَهُ ، وَيَقُولُونَ : هَلَّا وَضِعَتْ هَذِهِ اللَّبْنَةُ ؟ فَاِنَا اللَّبْنَةُ ، وَأَنَا خَاتَمُ النَّبِيِّينَ » (٢) .

■ وهذا يقتضي أن تكون دعوته - عليه الصلاة والسلام - للناس جميعاً لا تخاطب أقواماً بأعيانهم ولا جنساً بذاته ، وإنما يتوجه فيها الخطاب للناس جميعاً بصفتهم الإنسانية العامة ، فقال سبحانه وتعالى على لسان نبيه ﷺ - فيما أمره بالبلاغ :

﴿ قُلْ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ جَمِيعًا الَّذِي لَهُ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ يُحْيِي وَيُمِيتُ فَأَمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ النَّبِيُّ الْأُمِّيَّ الَّذِي يَأْمُرُ بِاللَّهِ وَكَلِمَاتِهِ وَاتَّبِعُوهُ لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ ﴾ .
(الاعراف : ١٥٨)

(١) أخرجه مسلم : ٣٧١ / ١ .

(٢) أخرجه البخاري : ٥٥٨ / ٦ ، ومسلم : ٣٧١ / ١ ، ٤ / ١٧٩٠ .

﴿ وَأَوْحِي إِلَيَّ هَذَا الْقُرْآنُ لِأُنذِرَكُمْ بِهِ وَمَنْ بَلَغَ ﴾ . (الأنعام: ١٩)

ولذلك جعل الله القرآن الكريم نذيراً للعالمين جميعاً، فقال:

﴿ تَبَارَكَ الَّذِي نَزَّلَ الْفُرْقَانَ عَلَى عَبْدِهِ لِيَكُونَ لِلْعَالَمِينَ نَذِيرًا ﴾ .

(الفرقان: ١)

■ واكمل الله تعالى هذه الرسالة واتم بها النعمة ورضيها لنا ديناً، وجعلها ظاهرة على الاديان كلها فقال سبحانه:

﴿ الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَتِمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَرَضِيتُ لَكُمُ الْإِسْلَامَ دِينًا ﴾ . (المائدة: ٣)

﴿ هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدَى وَدِينِ الْحَقِّ لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ ﴾ . (التوبة: ٣٣)

● ولهذا لا يقبل الله تعالى من الناس ديناً سوى الإسلام، فإنه كلمة الله الأخيرة للناس، والدين الحق الذي نسخ به سائر الاديان، وجعله مهيمناً عليها^(١).

فقال سبحانه:

﴿ وَمَنْ يَتَّبِعْ غَيْرَ الْإِسْلَامِ دِينًا فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْهُ وَهُوَ فِي الْآخِرَةِ مِنَ الْخَاسِرِينَ ﴾ (آل عمران: ٨٥)

﴿ وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ الْكِتَابِ وَمُهَيْمِنًا عَلَيْهِ ﴾ . (المائدة: ٤٨)

(١) انظر: «الإسلام وعلاقته بالشرائع الأخرى» عثمان جمعة ضميرية، ص (٥٤ - ٦٠).

• ولذلك تكفل الله تعالى بحفظ هذا الدين عندما تكفل بحفظ أصوله المنزلة
وحيًا على نبيه ﷺ^(١)، فقال:

﴿ إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ ﴾

(الحجر: ٩)

ولذا فهو:

﴿ لَا يَأْتِيهِ الْبَاطِلُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَلَا مِنْ خَلْفِهِ تَنْزِيلٌ مِّنْ حَكِيمٍ حَمِيدٍ ﴾

(فصلت: ٤٢)

* * *

(١) انظر فيما سيأتي من (٣٨٥) تعليق (١).

الإسلام عقيدة وشريعة

* الصحابة يتلقون الدين منهجاً كاملاً.

* علم العقيدة وعلم الشريعة.

■ الصلة بين العقيدة والشريعة.

■ ضرورة ومحاذير.

* أهمية العقيدة وأثرها.

1. The first part of the document discusses the importance of maintaining accurate records of all transactions and activities. It emphasizes that proper record-keeping is essential for transparency and accountability, particularly in financial matters. The text outlines various methods for organizing and storing data, including digital databases and physical filing systems.

2. The second section focuses on the role of technology in modern record management. It highlights how cloud storage and data analytics tools can enhance the efficiency and security of record-keeping processes. The document also addresses potential risks associated with digital storage, such as data breaches and loss, and provides recommendations for mitigating these risks.

3. The third part of the document explores the legal and regulatory requirements for record-keeping. It discusses the importance of compliance with relevant laws and standards, such as the General Data Protection Regulation (GDPR) and industry-specific regulations. The text provides guidance on how to ensure that record-keeping practices meet these requirements and avoid legal penalties.

4. The final section discusses the importance of regular audits and reviews of record-keeping systems. It emphasizes that periodic assessments are necessary to identify areas for improvement and ensure that the system remains up-to-date and effective. The document also provides a checklist of key factors to consider during these reviews, including data accuracy, system security, and user access controls.

العقيدة والشريعة

الصحابة يتلقون الدين منهجاً كاملاً:

• نهض رسول الله ﷺ بأعباء الدعوة، وصدع بها، منذ أن أمره الله تعالى بذلك، حيث قال:

﴿فَاصْدَعْ بِمَا تُؤْمَرُ وَأَعْرِضْ عَنِ الْمُشْرِكِينَ﴾. (الحجر: ٩٤)

واستمر نزول الوحي عليه، ﷺ، في مكة المكرمة ثلاثة عشر عاماً، لم يعرف لها التاريخ مثيلاً في التجرد والإخلاص، والصبر والجهد والمجاهدة، والتربية الإيمانية العميقة، فنشأت القاعدة الصلبة التي ربّاهَا النبي ﷺ على عينه، يقود خطاها الوحي الإلهي في كل لحظة من اللحظات، وبأخذ بيدها لتكون على الجادة من الطريق الطويل، ثم انتقل بها إلى حيث تجد التطبيق العملي لمبادئ الإسلام كاملة في المدينة بعد أن أراد الله لهم الخير فسايقهم ليبايعوا النبي ﷺ بيعة العقبة، التي كانت حجر الأساس في بناء الدولة الإسلامية، التي عمل لها النبي، ﷺ، بوحي من ربه تبارك وتعالى.

حتى إذا ما أكمل - ﷺ - البناء وأتم البلاغ والتحق بالرفيق الأعلى كان لهذه القاعدة ولهذه الأمة شأن أي شأن في تاريخ البشرية كله.

■ كل هذا، والصحابة - رضوان الله عليهم - يتلقون من النبي ﷺ أحكام هذا الدين وتعاليمه وآدابه، فيما يتعلق بالإيمان ومعركة الله سبحانه وما ينبغي له من الطاعة، وفي كيفية العبادة وأداء الشعائر، وفي شتى أنواع المعاملات في مناحي الحياة الفردية والاجتماعية، وفي الأخلاق والآداب والسلوك، ثم في علاقة الأمة بغيرها من الأمم والديانات الأخرى... دون أن يكون هناك تفكير في تقسيم هذه

الاحكام أو تصنيفها وتبويبها ليكون هذا عقيدة وذاك عبادة، والثالث اقتصاداً أو سياسة... إلى غير ذلك من هذه التقسيمات الحادثة التي اقتضتها ضرورة البحث والتأليف، ودون أن يكون هناك تفريق بينها في الالتزام والعمل بمقتضاها، فهي كلها احكام منزلة من الله، ينبغي عليهم أن يتلقوها بالتسليم، وأن يسارعوا إلى الامثال لها ليحققوا بذلك مقتضى إيمانهم بالله واستسلامهم لشرعه ودينه، وليدخلوا في الدين كافة.

■ ولذلك نحمد الإسلام والإيمان والإحسان في سياق واحد، يعبر عن الدين كله، كما في حديث عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال:

بينما نحن عند رسول الله ﷺ ذات يوم، إذ طلع علينا رجل شديد بياض الثياب، شديد سواد الشعر، لا يُرى عليه أثر السفر، ولا يعرفه منا أحد، فاقبل حتى جلس إلى النبي ﷺ فأسند ركبتيه إلى ركبتيه، ووضع كفيه على فخذيه، وقال: يا محمد أخبرني عن الإسلام؟ فقال رسول الله ﷺ:

«الإسلام أن تشهد أن لا إله إلا الله، وأن محمداً رسول الله، وتقيم الصلاة، وتؤتي الزكاة، وتصوم رمضان، وتحج البيت إن استطعت إليه سبيلاً» فقال: صدقت. قال: فعجبنا له، يسأله ويصدقّه!

قال: فأخبرني عن الإيمان؟ قال: «أن تؤمن بالله وملائكته، وكتبه، ورسله، واليوم الآخر، وتؤمن بالقدر خيره وشره» قال: صدقت.

قال: فأخبرني عن الإحسان؟ قال: «أن تعبد الله كأنك تراه، فإن لم تكن تراه فإنه يراك».

قال: فأخبرني عن الساعة. قال: «ما المسؤول عنها بأعلم من السائل».

قال: فأخبرني عن أماراتها. قال: «أن تلد الأمة ربتها، وأن ترى الحفاة العراة،
العالة، رعاء الشاء يتطاولون في البنيان».

قال: ثم انطلق: فلبث ملياً. ثم قال لي: «يا عمر أتدري من السائل؟» قلت:
الله ورسوله أعلم. قال: «فإنه جبريل أتاكم يعلمكم دينكم»^(١).

فقد جعل النبي ﷺ في هذا الحديث الإسلام اسماً لما ظهر من الأعمال،
وجعل الإيمان اسماً لما بطن من الاعتقاد، وليس ذلك لأن الأعمال ليست من
الإيمان، أو التصديق بالقلب ليس من الإسلام، بل ذلك تفصيلاً لجملة هي كلها
شيء واحد وجماعها الدين، ولذلك قال: «فإنه جبريل أتاكم يعلمكم
دينكم»^(٢).

■ وقد كان النبي ﷺ يدعو الناس لهذا الدين بجملته، لأنه «لا يقوم بدين
الله إلا من حاطه من جميع جوانبه»^(٣).

فقد جاء وفد ثقيف إلى النبي ﷺ، ومكثوا أياماً يفتدون على النبي ﷺ،
وهو يدعوهم إلى الإسلام... فقال له عبد يا ليل: هل أنت مقاضينا حتى نرجع إلى
قومنا؟

فقال: «إن أنتم أقررتُم بالإسلام أقاضيتكم، وإلا فلا قضية ولا صلح بيني
وبينكم».

(١) أخرجه البخاري: ١١٤/١ ومسلم: ٣٧/١، ٣٨، واللفظ له.

(٢) «شرح السنة» للبغوي: ١١/١.

(٣) نص جواب الرسول ﷺ لجماعة من شيان، بعد أن عرض عليهم الإسلام وسمع
منهم مقالاتهم. في قصة طويلة أخرجها الحاكم وأبو نعيم في «الدلائل»: ٩٩/١،
والبيهقي في «الدلائل» أيضاً: ٤٢٦/٢ وذكرها ابن كثير في «البداية والنهاية» (٣/١٤٣ - ١٤٥) وقال: هذا حديث غريب جداً، وقد ورد من طرق وحسنه
القسطلاني. وانظر: «الروض الأنف» للسيوطي: ٢٦٥/١.

فقال عبد ياليل: أفرايت الزنا؟ فإننا قوم نغترب ولا بد لنا منه؟

قال: هو عليكم حرام، فإن الله تعالى يقول:

﴿وَلَا تَقْرَبُوا الزَّانِيَ إِنَّهُ كَانَ فَاحِشَةً وَسَاءَ سَبِيلًا﴾. (الإسراء: ٣٢)

قال: أفرايت الربا؟

قال: هو عليكم حرام.

قالوا: فإن أموالنا كلها ربا؟

قال: لكم رؤوس أموالكم، إن الله تعالى يقول:

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَذَرُوا مَا بَقِيَ مِنَ الرِّبَا إِن كُنتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾.

(البقرة: ٢٧٨)

قالوا: أفرايت الخمر؟ فإنها عصير أعتابنا، ولا بد لنا منها؟

قال: إن الله قد حرمها، وقرأ:

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّمَا الْخَمْرُ وَالْمَيْسِرُ وَالْأَنْصَابُ وَالْأَزْلَامُ رِجْسٌ مِّنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ فَاجْتَنِبُوهُ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ﴾^(١). (المائدة: ٩٠)

وبعد إسلامهم سألوا النبي ﷺ أن يدع لهم الطاغية - وهي اللات - لا يهدمها، ثلاث سنين. فابى رسول الله ﷺ أن يدعها لهم شيئاً مسمى. وإنما كانوا يريدون بذلك - فيما يظهرون - أن يسلموا - بتركها - من سفهائهم ونسائهم وذرايرهم؛ ويكرهون أن يروغوا قومهم بهدمها حتى يدخلهم الإسلام. وما زالوا

(١) انظر: «زاد المعاد» لابن القيم: ٥٩٦/٣ بتحقيق الارناؤوط، «إمتاع الاسماع» للمقريزي: ٤٩٢/١.

يسألونه أن يتركها لهم سنة سنة، ويأبى عليهم، حتى سألوا شهراً واحداً، بعد مقدمهم، فأبى عليهم أن يدعها شيئاً مسمى، فسألوه أن يعفيهم من هدمها بأيديهم، فأعطاهم ذلك.

وقد كانوا سألوه - مع ترك الطاغية - أن يعفيهم من الصلاة، فقال رسول الله ﷺ: «إنه لا خير في دين لا صلاة فيه»^(١).

علم العقيدة وعلم الشريعة:

إن الدين الإسلامي، بما أنه منهج إلهي للبشر ينبغي أن يصرف حياة الناس وينظمها، يشمل جانبين اثنين تتفرع عنهما سائر الجوانب الأخرى وتعود إليها:

الجانب الأول:

الاصول العقدية، أو الأساس النظري للدين، الذي يشكل القاعدة الأساس في بنائه، ومنه ينطلق المؤمن، ويضبط كل حركته بضوابطه، ويوجه كل سلوكه وأعماله، ويفسر للإنسان طبيعة وجوده ونشأته وغايته، ويعرفه بدوره في الحياة، ويحدد مصيره الذي ينتهي إليه في الآخرة، ويرسم له معالم صلته بالله تعالى، وصلته بالحياة والأحياء والكون من حوله.

وهذا الجانب هو العقيدة التي تقوم على أصولٍ نسميها: أصول الإيمان وأركانها، كما جاءت في حديث جبريل - أنفاً - عن الإسلام والإيمان... مما يجب أن يعتقده المؤمن ويصدق به. ولاهيتها ومكانتها في الدين فقد أولاها الإسلام عنايته الكبرى - على ما سنلمح إليه إن شاء الله تعالى - وتسمى الأحكام المتعلقة

(١) انظر: «مسند الإمام أحمد»: ٣/٣٤١، «سيرة ابن هشام، مع الروض الأنف»: ٣٢٦/٢، «زاد المعاد»: ٤/٤٩٩. وقارن بتخريج الألباني لأحاديث «فقه السيرة» للغزالي ص (٤٥٠).

بهذه النواحي: أحكاماً أصلية واعتقادية.

والعلم المتعلق بهذا الجانب يسمى «علم العقيدة» أو «علم الإيمان» أو «أصول الدين» أو «علم التوحيد والصفات»، لأن ذلك أشهر مباحثه وأشرف مقاصده.

والأصل في هذا النوع من العلم هو التمسك بالكتاب والسنة، ومجانبة الهوى والبدعة، ولزوم طريق السنة والجماعة، الذي كان عليه الصحابة والتابعون، ومضى عليه الصالحون من السلف رحمهم الله.

والجانب الثاني:

هو النظام الذي ينبثق عن هذه الأصول العقدية ويقوم عليها، ويجمل لها صورة واقعية متمثلة في حياة البشر الواقعية، ولذا فهو يحدد للمكلفين حدوداً في أقوالهم وأفعالهم - كما يقول الإمام الشاطبي رحمه الله - فيبين كيفية عمل المكلف وفعله والإتيان به على الوجه الذي أمر به الشرع، في الشعائر التعبدية والنظام الاجتماعي ونظام الأسرة، والنظام الاقتصادي، والنظام السياسي، وفي قواعد الاخلاق والسلوك والتربية والمعاملات الأدبية، والمالية، وكل ما من شأنه تنظيم حياة الناس وارتباطاتهم وعلاقاتهم... وتسمى الأحكام المتعلقة بهذه الجوانب كلها: أحكاماً فرعية أو عملية.

والعلم المتعلق بهذا الجانب يسمى «علم الفروع» أو «فروع الدين» أو «علم الفقه» أو «علم الشرائع والأحكام» لأنها لا تستفاد إلا من جهة الشرع، ولا يسبق الفهم عند الإطلاق إلا إليها^(١).

(١) انظر: «مقدمة ابن خلدون»: ٧٨٠/٢، «شرح العقائد النسفية» للتفتازاني ص (١٢) - (١٥)، «لوامع الأنوار البهية» للسفاريني: ٤/١، «أصول اليزدي مع شرحه كشف الاسرار» للبخاري: ٧/١ - ١٣، «المبسوط» للسرخسي: ٢/١.

الصلة بين العقيدة والشرعة :

وإذا كانت العقيدة هي أصل البناء وأساسه، فإن الشرعة تنبثق عن هذا الأصل وتقوم عليه، بحيث يكون كل حكم من أحكام السلوك الإنساني في أي جانب من جوانب الحياة متفرعاً عن أصل من أصول العقيدة والإيمان، ومرتبطاً به، فلا قيمة ولا استقرار لشرعة أو نظام لا يستند على أساس متين، كما أنه لا جدوى من أساس ما لم نرفع فوقه بناءً قوياً مُحْكَمًا.

وهكذا تتعاقب العقيدة والشرعة لتكونا - معاً - هذا الدين الذي أكرمنا الله تعالى به، وإن كان أحد الجانبين اعظم أهمية من الجانب الآخر؛ فإن العقيدة هي الجانب الاعظم الذي أولاه الإسلام عنايته الكبرى أولاً في مكة المكرمة، وهي مرحلة الإعداد والتكوين والتربية للامة التي أراد الله تعالى إخراجها للناس لتكون «خير أمة» ولتكون «الامة الوسط» التي تشهد على سائر الامم. ثم استمر الحديث عن هذه العقيدة عندما بدأت الاحكام التفصيلية تنزل على هذه الامة في «المدينة»، بعد أن أصبح لها وجود فعلي وكيان مستقل، بل كانت العقيدة هي الروح الذي يسري في هذه الاحكام فيهبها الحياة النابضة المتحركة^(١).

ولهذا فإن هذه الاحكام عرضت من خلال العقيدة، وفي سياق ما يتصل بها من شعب الإيمان ومستلزمات الطاعة والعبادة، حتى في أشد المسائل التصاقاً بالبعد المادي عند الإنسان أو نزعتة الحسية، كاللباس والطعام والشراب والتناسل... مما يظهر أثره في حياة الإنسان وسلوكه، ويدخل في ثقافته في نهاية المطاف.

﴿يَا بَنِي آدَمَ قَدْ أَنْزَلْنَا عَلَيْكُمْ لِبَاسًا يُؤَارِي سَوْآتِكُمْ وَرِيشًا وَلِبَاسُ التَّقْوَى

(١) انظر: «خلاف الامة في العبادات» لشيخ الإسلام ابن تيمية، المقدمة ص (٦ - ٩).

ذَلِكَ خَيْرٌ ذَلِكَ مِنْ آيَاتِ اللَّهِ لَعَلَّهُمْ يَذْكُرُونَ ﴿٢٦﴾ (الاعراف: ٢٦)

وقال تعالى:

﴿يَا بَنِي آدَمَ خُذُوا زِينَتَكُمْ عِنْدَ كُلِّ مَسْجِدٍ وَكُلُوا وَاشْرَبُوا وَلَا تُسْرِفُوا إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُسْرِفِينَ﴾ (الاعراف: ٣١)

وقال تعالى:

﴿هُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ ذَلُولًا فَامْشُوا فِي مَنَاكِبِهَا وَكُلُوا مِنْ رِزْقِهِ وَإِلَيْهِ النُّشُورُ﴾ (الملك: ١٥)

وقال تعالى:

﴿نَسَاؤُكُمْ حَرْثٌ لَكُمْ فَأْتُوا حَرْثَكُمْ أَنَّى شِئْتُمْ وَقَدِّمُوا لَأَنفُسِكُمْ وَاتَّقُوا اللَّهَ وَاعْلَمُوا أَنَّكُمْ مُلَاقُوهُ وَبَشِّرِ الْمُؤْمِنِينَ﴾ (البقرة: ٢٢٣)

وليس وراء هذه النزعة أو الشهوة في حياة الإنسان ما هو الصق منها بالمتاع الحسي.. ومع ذلك فإن الأمر يُربط في القرآن الكريم بتقوى الله، والتذكير بالجنة ويوم الحساب.

وغني عن البيان - بعد هذا - أن نذكر أن أحكام الشريعة التي وردت في القرآن الكريم جاءت على هذا النحو مرتبطة بالإيمان بالله واليوم الآخر... ومؤسسة على التقوى وعلى العلم بصفات الله عز وجل، وأنه عليم حكيم، وسميع بصير، وحكيم خبير... الخ.

كما قامت على التذكير الدائب بعقد الإيمان الذي يعقده الإنسان مع ربه عز وجل، منذ أن يدخل الإسلام ويرضى بحكم الله تعالى، سواء كان هذا التذكير بطريق مباشر، كقوله تعالى في أوائل سورة المائدة - بعد بيان حكم الله

تعالى في العقود والصيد والطعام والزواج، وبعد الأمر بالوضوء والطهارة:

﴿وَاذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَمِيثَاقَهُ الَّذِي وَاثَقَكُمْ بِهِ إِذْ قُلْتُمْ سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا
وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ﴾.
(المائدة: ٧)

أو كان هذا التذكير بطريق غير مباشر، مثل جميع آيات التكليف التي جاءت مصدرة بهذا النداء الرباني: ﴿يا أيها الذين آمنوا﴾، أو ربطت بالإيمان بوجه من الوجوه^(١).

ضرورة ومحاذير:

ولعله من نافلة القول، أن يأتي التأكيد - مرة أخرى - على أن هذه التقسيمات السالفة للدين إلى عقيدة وشريعة... إنما هي تقسيمات فنية اصطلاحية من أجل الدراسة والمعرفة، اقتضتها ضرورة التأليف والتصنيف بعد نشأة العلوم واستقلالها بالتدوين.

وهذه الضرورة تنبه لها المفكر الإسلامي الكبير الأستاذ سيد قطب - رحمه الله - وبين آثارها بعد ذلك، عند حديثه عن خاصية «الشمول» في التصور الإسلامي وأثرها في التوحيد بين الاعتقاد والتنظيم في الحياة، فقال:

«إن تقسيم النشاط الانساني إلى «عبادات» و«معاملات» مسألة جاءت متاخرة عند التأليف في مادة «الفقه». ومع أنه كان المقصود به - في أول الأمر - مجرد التقسيم «الفني»، الذي هو طابع التأليف العلمي، إلا أنه - مع الأسف - انشأ فيما بعد آثاراً سيئة في التصور، تبعته - بعد فترة - آثار سيئة في الحياة الإسلامية كلها، إذ جعل يترسب في تصورات الناس أن صفة «العبادة» إنما هي خاصة بالنوع

(١) عن «دراسات في الفكر الإسلامي»، لاستاذنا الدكتور عدنان محمد زرزور حفظه الله، ص (٥٣، ٥٤).

الأول من النشاط الذي يتناوله «فقه العبادات» بينما أخذت هذه الصفة تبهت بالقياس إلى النوع الثاني من النشاط الذي يتناوله «فقه المعاملات»! وهو انحراف بالتصور الإسلامي لا شك فيه. فلا جرم يتبعه انحراف في الحياة كلها في المجتمع الإسلامي...^(١).

وإذا كان تقسيم الإسلام إلى عقيدة وعبادة وشريعة وأخلاق مسألة فنية كذلك جاءت متاخرة عند التأليف في هذه العلوم، اقتضتها ضرورة البحث الفني والاختصاص، فإنها تركت آثاراً في حس بعض الناس جعلتهم يظنون أنه يكفيهم أن يكونوا على عقيدة نظرية تستقر في قلوبهم دون أن يكون لذلك أثر في حياتهم، أو دون العمل بمقتضيات هذه العقيدة، ويحسبون أنهم متمسكون بهذا الدين حتى ولو كانوا يستمدون تشريعاتهم في جوانب الحياة الأخرى من مصادر بشرية أو مذاهب وأفكار أخرى لم يأذن بها الله، والله سبحانه وتعالى يقول:

﴿أَمْ لَهُمْ شُرَكَاءُ شَرَعُوا لَهُمْ مِنَ الدِّينِ مَا لَمْ يَأْذَنْ بِهِ اللَّهُ﴾.

(الشورى: ٢١)

وما كانت هذه الآثار نابعة عن التقسيم بحد ذاته، وإنما جاءت بعد أن بهت الدين في نفوس الناس والتبست عليهم الأمور واختلفت المفاهيم^(٢).

(١) «خصائص التصور الإسلامي» ص (١٣)، وانظر: «مفاهيم ينبغي أن تصحح» للأستاذ محمد قطب، فصل «لا إله إلا الله» وفصل «العبادة»، وانظر فيما سيأتي ص (٢٩١) - (٢٩٥).

(٢) ولذلك كان من الغلو والأجحاف أن يجعل بعض الكاتبيين هذا التقسيم مخالفاً لحقيقة الدين حيث يقول: «إن ثنائية تقسيم الدين إلى عقيدة وشريعة من أخطر الأمور التي جرت آثاراً سيئة على ديننا الحنيف، وذلك لأن هذا التقسيم مخالف لحقيقة الدين التي تقوم على أمر واحد وهو تاليه الله - عز وجل - وحده... انظر: «في مجال العقيدة، نقد وعرض» تأليف غازي التوبة، ص (٢٧، ٢٨).

أهمية العقيدة وأثرها :

أما لماذا كان هذا الاهتمام بجانب العقيدة؟ ولماذا كانت هي الأصل الذي ينبثق عنه النظام؟ ولماذا ربطت بها سائر الأحكام؟... فهذا ما يجب أن نقف عنده وقفة نستجلي فيها الإجابة.

● بعث الله تعالى محمداً ﷺ، بعد فترة من الرسل، وبعد أن انحرفت البشرية عن دين الله تعالى ومنهجه، فضربت في ببداء التيه والضلال، وتجرعت مرارة الضياع، وعبدت الشجر والحجر، والنجوم والدواب، واستعبدتها الأهواء والشهوات، كما استعبدتها الطغاة من الملأ، في كل مرة تمردت فيها على عبوديتها لله سبحانه وتعالى.

فكانت بعثة محمد ﷺ، حياة ونوراً، لا غنى للبشرية عنهما:

﴿أَوْ مِنْ كَانَ مَيِّتًا فَأَحْيَيْنَاهُ وَجَعَلْنَا لَهُ نُورًا يَمْشِي بِهِ فِي النَّاسِ كَمَنْ مَثَلُهُ فِي الظُّلُمَاتِ لَيْسَ بِخَارِجٍ مِنْهَا﴾ .
(الأنعام: ١٢٢)

ووقف رسول الله ﷺ بصدع بكلمة الحق ويهتف بها في الناس قائلاً: «أيها الناس: قولوا: لا إله إلا الله تفلحوا».

● وظل القرآن الكريم في مكة المكرمة ينتزل على رسول الله، ﷺ ثلاثة عشر عاماً كاملة، يحدثه فيها عن قضية واحدة لا تتغير... لقد كان يعالج القضية الأولى، والقضية الكبرى، والقضية الأساسية في هذا الدين... قضية العقيدة والتوحيد، ممثلة في قاعدتها الرئيسية وأسسها الأولى: الألوهية والعبودية، وما بينهما من علاقة.

وهذه القضية الكبرى، هي قضية كل إنسان، لأنها تفسر له سر وجوده في هذا الكون وغايته التي يسعى من أجلها، وتفسر له نشأته، وتحدد له مصيره ونهايته،

ونجيبه على الاسئلة، التي يتوقف على الإجابة عليها تحديدُ كل ما من شأنه أن يرسم له المنهاج المستقيم لحياته في الدنيا والآخرة:

من أنت أيها الإنسان؟

ومن الذي أوجدك؟

ولماذا أوجدك في هذه الحياة؟

وما المصير والنهاية التي تنتهي إليها بعد هذه الحياة؟

ما هي علاقتك بهذا الكون الذي تعيش فيه؟ وما علاقتك بخالق هذا الكون، سبحانه وتعالى؟

وهذه هي الاسئلة التي تشغل بال الإنسان منذ أن أوجده الله تعالى في هذا الكون.

■ ولا يذهبن الظنُّ بأحد من الناس ليقول: إنها كلمة سهلة، لا تحتاج إلى كل هذا الجهد والعناء، وإلى كل هذا الزمن المديد، الذي أنفقهُ الرسول ﷺ، من أجل تثبيتها في نفوس الناس وفي حياتهم!

لقد وجدنا كفار قريش، وكلُّ الكفار من غير قريش، يُنَاصِبُونَ النبي ﷺ العداء؛ من أجل هذه الكلمة، ومن أجل هذه العقيدة، التي تزلزل كياناتهم، وتجعل الأرض تميد تحت أقدامهم، ويشعرون أن السلطان الذي يستبدون الناس باسمه سوف يُنزع من أيديهم ليردَّ إلى صاحبه الحقيقي، وهو الله سبحانه وتعالى.

■ فقد كانت عقيدة التوحيد هذه من أشدِّ الأفكار غرابةً على عقول الجاهليين وحسُّهم وشعورهم:

﴿وَعَجِبُوا أَنْ جَاءَهُمْ مُنْذِرٌ مِنْهُمْ وَقَالَ الْكَافِرُونَ هَذَا سَاحِرٌ كَذَّابٌ﴾ (٤)

أَجْعَلِ الْآلِهَةَ إِلَهًا وَاحِدًا إِنَّ هَذَا لَشَيْءٌ عَجَابٌ ﴿٥٤﴾ (ص: ٤، ٥)

■ وبعد أن غرس النبي ﷺ، تلك العقيدة في نفوس أصحابه، وربّاهم عليها، وعرفهم بربهم سبحانه وتعالى، وأن شأنهم هو شأن العبد مع الإله الخالق الرازق المشرّع، وأنه لا إله إلا هو، وعرفهم تكاليف هذه العقيدة وأعباءها، وصبروا على الطريق الطويل الشاق، وخلصت نفوسهم لله... عندئذ جاءت العناية بكل جوانب البناء الضخم لهذه الشريعة الخالدة، من عبادة وأخلاق وتشريع...

■ فالعقيدة هي الأساس، الذي يقوم عليه البناء، وما لم يتم العمل على هذه العقيدة فإنه سيكون هباءً منثوراً، لا ينفع صاحبه:

﴿وَقَدْ مَنَّا إِلَىٰ مَا عَمِلُوا مِنْ عَمَلٍ فَجَعَلْنَاهُ هَبَاءً مَنْثُورًا﴾ (الفرقان: ٢٣)

﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا أَعْمَالُهُمْ كَسَرَابٍ بِقِيعَةٍ يَحْسَبُهُ الظَّمْآنُ مَاءً حَتَّىٰ إِذَا جَاءَهُ لَمْ يَجِدْهُ شَيْئًا وَوَجَدَ اللَّهَ عِنْدَهُ فَوْقَآهُ حِسَابُهُ وَاللَّهُ سَرِيعُ الْحِسَابِ﴾ (النور: ٣٩)

■ وقضت إرادة الله سبحانه وتعالى: أن يقوم هذا الدين على قاعدة «الالوهية الواحدة»... كل تنظيماته، وكل تشريعاته، تثبت من هذا الأصل الكبير... وكما أن الشجرة الضخمة الباسقة، الوارفة، المديدة الظلال، المتشابكة الأغصان، الضاربة في الهواء... لا بد لها من أن تضرب بجذورها في التربة على أعماق بعيدة، وفي مساحات واسعة تناسب ضخامتها وامتدادها في الهواء... فكذلك هذا الدين.

■ «إن نظام هذا الدين يتناول الحياة كلها، ويتولّى شؤون البشرية، كبيرها وصغيرها، وينظم حياة الإنسان، لا في الحياة الدنيا وحدها، ولكن كذلك في الدار الآخرة، ولا في عالم الشهادة وحده، ولكن كذلك في عالم الغيب، ولا في المعاملات المادية الظاهرة وحدها، ولكن كذلك في أعماق الضمير ودنيا السرائر والنوايا، فلا بد إذن من جذور وأعماق بهذه السعة والضخامة

والعمق والانتشار أيضاً.

ومنى استقرت عقيدة «لا إله إلا الله» في أعماقها الغائرة البعيدة استقر معها في الوقت نفسه النظام الذي تتمثل فيه: «لا إله إلا الله»، وتعين أنه النظام الوحيد، الذي ترتضيه النفوس التي استقرت فيها العقيدة، واستسلمت هذه النفوس ابتداءً لهذا النظام»^(١).

■ ومن الأمثلة الكثيرة الرائعة، التي تدل على هذه الحقيقة، ما حدث عند نزول النهي عن الخمر، في مجلس شرب، ولم تكن الخمر قد حرمت قبل ذلك، أي في صدر الإسلام.

فمن ابن بريدة عن أبيه قال: بينما نحن قعود على شراب لنا، ونحن نشرب الخمر جلاً، إذ قمت حتى أتني رسول الله ﷺ فاسلم عليه وقد نزل تحريم الخمر: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّمَا الْخَمْرُ وَالْمَيْسِرُ وَالْأَنْصَابُ وَالْأَزْلَامُ رِجْسٌ مِّنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ فَاجْتَنِبُوهُ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ﴾ (٩٠) إِنَّمَا يُرِيدُ الشَّيْطَانُ أَنْ يُوقِعَ بَيْنَكُمُ الْعَدَاوَةَ وَالْبَغْضَاءَ فِي الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ وَيَصُدَّكُمْ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ وَعَنِ الصَّلَاةِ فَهَلْ أَنْتُمْ مُنْتَهُونَ ﴿٩١﴾ (المائدة: ٩٠، ٩١)

فجئت إلى أصحابي، فقرأتها عليهم إلى قوله تعالى ﴿فهل أنتم منتهون﴾؟ وبعض القوم شربته في يده، شرب منها بعضاً وبقي بعض في الإناء، فقال بالإناء تحت شفته العليا كما يفعل الحجام، ثم صبوا ما في باطنهم، فقالوا: انتهينا يا ربنا! انتهينا يا ربنا! (٢).

(١) معالم في الطريق، ص (٣١، ٣٢)، طبعة دار الشروق، ١٣٩٩هـ.

(٢) تفسير الطبري: ٥٧٢/١٠، تحقيق الشيخ محمود شاكر.

وقوله: «فقال بالإناء...» يعني: أماله ثم نزع، كما ينزع الحجام كأس الحمامة.

و«الباطية»: إناء عظيم من زجاج يملأ من الشراب، يفرقون منها ويشربون.

«ولم يزل الرسول ﷺ، يرثيهم تربية دقيقة عميقة، ولم يزل القرآن الكريم يسمو بنفوسهم ويذكي جمرة قلوبهم، ولم تزل مجالس الرسول ﷺ، تزيدهم رسوخاً في الدين وعزوفاً عن الشهوات، وتغانياً في سبيل الرضا، وحنيناً إلى الجنة، وحرصاً على العلم، وفقهاً في الدين، ومحاسبة للنفس، يطيعون الرسول في المنشط والمكره، وينفرون في سبيل الله خفافاً وثقالاً... ونزلت الآيات بكثير مما لم بالقوه ولم يتعودوه، وبكل ما يشق على النفس إتيانه، فنشطوا وخفوا لامتنال امرها.

■ وانحلت العقدة الكبرى - عقدة الشرك والكفر - فانحلت العقد كلها، وجاهدهم الرسول ﷺ جهاده الاول، فلم يحتاج إلى جهاد مستأنف لكل امر ونهي. وانتصر الإسلام على الجاهلية في المعركة الاولى، فكان النصر حليفه في كل معركة..

رأينا كيف نزل تحريم الخمر، والكؤوس المتدفقة على راحتهم، فحال امر الله بينها وبين الشفاء المتلطفة والاكباد المتقعدة، وكسرت دنان الخمر فسالت في سكك المدينة^(١).

إن القلوب يجب أن تخلص أولاً لدين الله تعالى، وتعلن عبوديتها له وحده، بقبول شرعه وحده، ورفض كل شرع آخر غيره، فإن نظام الله خير في ذاته، لانه من شرع الله، ولن يكون شرع العبد يوماً كشرع الله:

﴿أَأَنْتُمْ أَعْلَمُ أَمْ اللَّهُ﴾. (البقرة: ١٤٠)

وما يزعم مسلم أبداً أن شرع العبد وحكم العبد كشرع الله وحكم الله، وإلا فهو الكفر:

﴿وَاللَّهُ يَعْلَمُ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ﴾. (البقرة: ٢١٦)

(١) «ماذا خسر العالم بانحطاط المسلمين»، لابي الحسن الندوي، ص (٩٨، ٩٩).

■ إن الاستسلام لله هو مقتضى الإيمان بالله وتوحيده، ولذلك تلقت تلك النفوس المؤمنة التي ربّاهم رسول الله ﷺ، أحكام الإسلام وتشريعاته بالرضى والقبول، لا تعترض على شيء منه، فور صدورها إليها، ولا تتلصق في تنفيذه بمجرد تلقيها له، وهكذا أبطلت الخمر .. وأبطلت الربا .. وأبطلت اليسر .. وأبطلت العادات الجاهلية كلها .. أبطلت بآيات من القرآن الكريم أو كلمات من الرسول ﷺ .

بينما النظم الوضعية تجهد في هذا كله بقوانينها وتشريعاتها، ونظمها وأوضاعها، وجندها وسلطانها، ودعايتها وإعلامها، فلا تبلغ إلا أن تضبط الظاهر من المخالفات، بينما المجتمع يعج بالمنهيات والمنكرات^(١).

■ ولعل في فشل دولة من أكبر الدول الغربية الجاهلية في منع الخمر، بعد أن سخرت كل أجهزتها ووسائلها المتنوعة لتبشيعها وبيان أضرارها .. لعل في ذلك دليلاً قاطعاً وشاهداً صادقاً على هذا.

هذا قانون البشر، وحكم البشر، وذاك حكم الله، وشريعة الله العليم الخبير:
﴿وَمَنْ أَحْسَنُ مِنَ اللَّهِ حُكْمًا لِقَوْمٍ يُوقِنُونَ﴾ .
(المائدة: ٥٠)

* * *

(١) يراجع كيف حرم الله تعالى الخمر، في الجزء الخامس من كتاب «في ظلال القرآن»، ص (٦٦٣ - ٦٦٧) طبعة دار الشروق، وكيف عجزت أمريكا عن ذلك، في كتاب «ماذا خسّر العالم بانتحاط المسلمين» للسيد أبي الحسن الندوي، متقولاً عن كتاب «تنقيحات» للسيد أبي الأعلى المودودي.

علم العقيدة

عوامل النشأة، وتطور التدوين

* تمهيد : منهج الصحابة في العقيدة :

التلقي المباشر عن الرسول، عقيدة نقية صافية، أدلة العقيدة، لم يكن هناك حاجة لتدوين علم العقيدة .

■ أولاً : عوامل نشأة علم العقيدة

أ - العوامل الداخلية :

١ - تدوين الأحاديث على الأبواب (الموضوعات)

٢ - الرد على المخالفين

٣ - مواجهة البدع والانحرافات

٤ - اختلاف طبيعة منهج التلقي

ب - العوامل الخارجية :

١ - اللقاء المباشر مع أصحاب الديانات والمذاهب

٢ - اللقاء غير المباشر عن طريق ترجمة كتب الإلهيات والفلسفة

1. The first part of the document discusses the importance of maintaining accurate records of all transactions and activities. It emphasizes that proper record-keeping is essential for transparency and accountability, particularly in financial matters. The text outlines various methods for organizing and storing data, including digital databases and physical filing systems.

2. The second section focuses on the role of communication in project management. It highlights the need for clear, concise, and timely communication among all team members. The document provides guidelines for effective communication, such as using appropriate channels and tools, and encourages regular updates and progress reports.

3. The third part of the document addresses the importance of risk management. It explains that identifying potential risks early on allows for proactive mitigation strategies. The text describes various risk assessment techniques and provides examples of common risks in different industries.

4. The fourth section discusses the importance of quality control. It emphasizes that maintaining high standards of quality is crucial for the success of any project or organization. The document outlines various quality control measures, including regular inspections, testing, and feedback loops.

5. The fifth part of the document covers the importance of time management. It explains that effective time management is essential for meeting deadlines and maximizing productivity. The text provides tips and techniques for prioritizing tasks, managing time efficiently, and avoiding procrastination.

6. The sixth section discusses the importance of budgeting and financial management. It explains that a well-defined budget is essential for controlling costs and ensuring the financial health of the organization. The document provides guidelines for creating and maintaining a budget, as well as strategies for managing financial resources.

7. The seventh part of the document addresses the importance of legal and regulatory compliance. It explains that organizations must adhere to relevant laws and regulations to avoid legal consequences. The text provides an overview of common legal and regulatory requirements and offers advice on how to ensure compliance.

8. The eighth section discusses the importance of innovation and continuous improvement. It explains that organizations must constantly seek new ways to improve their processes and products to remain competitive. The document provides strategies for fostering a culture of innovation and encourages ongoing learning and development.

9. The ninth part of the document covers the importance of teamwork and collaboration. It explains that effective teamwork is essential for achieving common goals and overcoming challenges. The text provides tips and techniques for building strong teams, promoting collaboration, and resolving conflicts.

10. The final section of the document discusses the importance of leadership. It explains that strong leadership is essential for guiding an organization towards success. The text provides guidelines for effective leadership, including setting a vision, inspiring others, and making sound decisions.

عوامل نشأة علم العقيدة

منهج الصحابة في العقيدة:

■ لم يكن الجيل الأول من الصحابة - رضوان الله عليهم - بحاجة إلى تدوين العلوم في العقيدة والشريعة وغيرهما، فقد كانوا يتلقون من النبي - ﷺ - مباشرة كل ما يتعلق بأمر الدين والدنيا، والقرآن الكريم ينزل على النبي - ﷺ - حسب الحاجات والوقائع، كما نجد ذلك واضحاً صريحاً في الآيات والسور التي أنزلت بعد الغزوات أو الحوادث التي كان لها أثرها في بناء المجتمع، أو في أعقاب سؤال أو استفتاء عن قضية معينة لمعرفة حكم الله فيها، ينزل القرآن فيصقل النفوس ويزكيها، ويربي الأمة، ويعالج ما يطرا من مشكلات، ويجيب على ما ينشأ من تساؤلات، ويحمل المؤمن على الالتزام بالأوامر الإلهية دون تردد أو تلوؤ، ليحققوا بذلك مقتضى إيمانهم، فيتم التفاعل الكامل مع النصوص الشرعية: قرآناً ناطقاً، وسنة حادثة.

■ وكان الجيل الأول على عقيدة نقية صافية، ببركة صحبة النبي - ﷺ - وقرب العهد بزمانه، ولما فطروا عليه من سليقة تمكّنهم من الفهم بعد التلقي، فالقرآن الكريم ينزل بلغتهم التي يفهمونها وتجري على السنتهم كما يجري الدم في عروقهم، مما جعلهم جميعهم على عقيدة واحدة لا يختلفون فيها، رغم ما قد يقع من خلاف في أحكام فرعية تشريعية.

■ ويصف المقرئ - رحمه الله - حالهم في ذلك فيقول :

«إن الله تعالى لما بعث من العرب نبيه محمداً - ﷺ - رسولاً إلى الناس جميعاً، وصف لهم ربهم سبحانه وتعالى بما وصف به نفسه الكريمة في كتابه العزيز، وبما أوحى إليه ربه تعالى، فلم يسأله - ﷺ - أحد من العرب بأسرهم عن معنى شيء من ذلك، كما كانوا يسألونه عن أمر الصلاة والزكاة والصيام والحج وغير ذلك مما لله سبحانه فيه أمر ونهي، وكما سأله - ﷺ - عن أحوال القيامة والجنة والنار، إذ لو سأله إنسان منهم عن شيء من الصفات الإلهية لُنُقِلَ كما نقلت الأحاديث الواردة عنه - ﷺ - في أحكام الحلال والحرام .. ونحو ذلك مما تضمنته كتب الحديث .

■ ومَنْ أَمِنَ النظر في كتب الحديث النبوي ووقف على الآثار السلفية، علم أنه لم يرد قط، من طريق صحيح ولا سقيم، عن أحد من الصحابة - رضي الله عنهم - على اختلاف طبقاتهم وكثرة عددهم : أنه سأل رسول الله ﷺ عن معنى شيء مما وصف الرب سبحانه به نفسه الكريمة في القرآن الكريم وعلى لسان نبيه محمد ﷺ . ولا فرق أحد منهم بين كونها صفة ذات أو صفة فعل، وإنما اثبتوا له تعالى صفات أزلية، من العلم والقدرة، والحياة والإرادة، والسمع والبصر، والكلام والجلال والإكرام، والجلود والإنعام، والعز والعظمة . وهكذا أطلقوا ما أطلقه الله تعالى على نفسه الكريمة من الوجه واليد ونحو ذلك، مع نفي مماثلة المخلوقين، فاثبتوا لله تعالى الصفات بلا تشبيه بخلقه، ونزّهوه عن صفات النقص من غير تعطيل وإنكار . ولم يتعرض أحد منهم إلى تأويل شيء من هذا، وراوا - بأجمعهم - إجراء الصفات كما وردت .

■ ولم يكن عند أحد منهم ما يستدل به على وحدانية الله تعالى وعلى إثبات نبوة محمد ﷺ سوى كتاب الله، فما عرف أحد منهم شيئاً من الطرق الكلامية

ولا المناهج الفلسفية»^(١).

■ ففي الدليل على معرفة الخالق سبحانه وتعالى، يستدلون بمثل قول الله

تعالى:

﴿قُلْ مَنْ يَرْزُقُكُمْ مِنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ أَمَّنْ يَمْلِكُ السَّمْعَ وَالْأَبْصَارَ وَمَنْ يُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ وَيُخْرِجُ الْمَيِّتَ مِنَ الْحَيِّ وَمَنْ يُدَبِّرُ الْأَمْرَ فَسَيَقُولُونَ اللَّهُ﴾
(يونس: ٣١)

وقوله تعالى:

﴿أَفَلَمْ يَنْظُرُوا إِلَى السَّمَاءِ فَوْقَهُمْ كَيْفَ بَنَيْنَاهَا وَزَيَّنَّاهَا وَمَا لَهَا مِنْ فُرُوجٍ
<٦> وَالْأَرْضِ مَدَدْنَاهَا وَأَلْقَيْنَا فِيهَا رَوَاسِيَ وَأَنْبَتْنَا فِيهَا مِنْ كُلِّ زَوْجٍ بَهِيجٍ <٧>
تَبْصِرَةً وَذِكْرَى لِكُلِّ عَبْدٍ مُنِيبٍ...﴾
(ق: ٦ - ٨)

وامثال ذلك من الآيات الكريمة الدالة على الخالق سبحانه وتعالى دلالات ظاهرة قريبة من الافهام، تنفع النفوس وتغرس في القلوب الاعتقادات الجازمة.

● أما الدليل على وحدانية الله تعالى ووجوب عبادته وحده، فيستدلون بقوله

تعالى:

﴿لَوْ كَانَ فِيهِمَا آلِهَةٌ إِلَّا اللَّهُ لَفَسَدَتَا﴾
(الانبياء: ٢٢)

وبقوله تعالى:

﴿مَا اتَّخَذَ اللَّهُ مِنْ وَلَدٍ وَمَا كَانَ مَعَهُ مِنْ إِلَهٍ إِذَا لُذِّهَبَ كُلُّ إِلَهٍ بِمَا خَلَقَ وَلَعَلَّا

(١) «الخطط المقرينة»: ٣/٣٠٩، ٣١٠ بتصرف يسير، وانظر: «إعلام الموقعين» لابن القيم

٤٩/١، «شرح العقائد النسفية» للتفتازاني ص (١٥)، «مفتاح السعادة ومصباح

السيادة» تأليف أحمد مصطفى الشهير بطاش كبرى زاده: ٢/١٤٣، «التفكير الفلسفي

في الإسلام» للدكتور عبد الحليم محمود ص (١١٩ - ١٢٦).

بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ ﴿٩١﴾

(المؤمنون: ٩١)

وبقوله تعالى:

﴿لَوْ كَانَ مَعَهُ آلِهَةٌ كَمَا يَقُولُونَ إِذَا لَابَتُوا إِلَىٰ ذِي الْعَرْشِ سَبِيلًا﴾

(الإسراء: ٤٢)

■ أما صدق الرسول - ﷺ - فيستدل عليه بقوله تعالى:

﴿قُلْ لِّئِنْ اجْتَمَعَتِ الْإِنْسُ وَالْجِنُّ عَلَىٰ أَنْ يَأْتُوا بِمِثْلِ هَٰذَا الْقُرْآنِ لَا يَأْتُونَ
بِمِثْلِهِ وَلَوْ كَانَ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ ظَهِيرًا﴾ (الإسراء: ٨٨)

● وأما اليوم الآخر والإيمان بالبعث، فيستدل عليه بقوله تعالى:

﴿وَضَرَبَ لَنَا مَثَلًا وَنَسِيَ خَلْقَهُ قَالَ مَنْ يُحْيِي الْعِظَامَ وَهِيَ رَمِيمٌ ﴿٧٨﴾ قُلْ
يُحْيِيهَا الَّذِي أَنشَأَهَا أَوَّلَ مَرَّةٍ وَهُوَ بِكُلِّ خَلْقٍ عَلِيمٌ ﴿٧٩﴾ الَّذِي جَعَلَ لَكُم مِّنَ
الشَّجَرِ الْأَخْضَرِ نَارًا فَإِذَا أَنْتُمْ مِّنْهُ تُوقَدُونَ ﴿٨٠﴾ أَوَلَيْسَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ
وَالْأَرْضَ بِقَادِرٍ عَلَىٰ أَنْ يَخْلُقَ مِثْلَهُمْ بَلَىٰ وَهُوَ الْخَلَّاقُ الْعَلِيمُ ﴿٨١﴾ إِنَّمَا أَمْرُهُ إِذَا
أَرَادَ شَيْئًا أَنْ يَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ ...﴾ (يس: ٧٨ - ٨٢)

وبقوله تعالى:

﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِن كُنتُمْ فِي رَيْبٍ مِّنَ الْبَعْثِ فَإِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِّنْ تُرَابٍ ثُمَّ مِّنْ
نُّطْفَةٍ ثُمَّ مِّنْ عَلَقَةٍ ثُمَّ مِّنْ مُّضْغَةٍ مُّخَلَّقَةٍ وَغَيْرِ مُخَلَّقَةٍ لِّنُبَيِّنَ لَكُمْ وَنُقَرُّ فِي الْأَرْحَامِ مَا
نَشَاءُ إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى ثُمَّ نُخْرِجُكُمْ طِفْلًا ثُمَّ لِّتَبْلُغُوا أَشُدَّكُمْ وَمِنْكُمْ مَّنْ يُتَوَفَّىٰ
وَمِنْكُمْ مَّنْ يُّرَدُّ إِلَىٰ أَرْدَلِ الْعُمُرِ لِكَيْلَا يَعْلَمَ مِنْ بَعْدِ عِلْمٍ شَيْئًا وَتَرَى الْأَرْضَ هَامِدَةً
فَإِذَا أَنزَلْنَا عَلَيْهَا الْمَاءَ اهْتَزَّتْ وَرَبَتْ وَأَنْبَتَتْ مِنْ كُلِّ زَوْجٍ بَهِيجٍ ﴿٥﴾ ذَلِكَ بِأَنَّ
اللَّهَ هُوَ الْحَقُّ وَأَنَّهُ يُحْيِي الْمَوْتَىٰ وَأَنَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿٦﴾ وَأَنَّ السَّاعَةَ آتِيَةٌ

لَا رَيْبَ فِيهَا وَأَنَّ اللَّهَ يَتَعَثُّ مَنْ فِي الْقُبُورِ ﴿٧﴾.

(المج: ٥ - ٧)

وامثال ذلك في القرآن الكريم كثيرة...

■ لهذا كله لم يكن الصحابة والتابعون - رضوان الله عليهم - بحاجة إلى تدوين علم العقيدة أو أصول الدين، وإلى ترتيب مباحثه كتباً وأبواباً وفصولاً، كما نحمد اليوم مثلاً.

أولاً: نشأة علم العقيدة:

ثم جذت بعد ذلك أمور اقتضت تدوين مسائل العقيدة في علم مستقل . ونشير فيما يلي إلى أهم هذه الأسباب والعوامل، فيما نستخلصه من الوقائع، لعل باحثاً يقوم بتتبع ذلك وتقديم دراسة متكاملة عن مراحل التدوين وأساليبه في مجال العقيدة الإسلامية.

العوامل الداخلية:

١ - التحق رسول الله ﷺ بالرفيق الأعلى، بعد أن بلغ رسالة ربه تبارك وتعالى، وترك في هذه الأمة ما إن تمسكت به لن تضل بعده أبداً: كتاب الله وسنة نبيه ﷺ، وكان كتاب الله تعالى محفوظاً في صدور الصحابة، ومكتوباً في الصحف - على ما كان متيسراً من وسائل الكتابة - ليكون ذلك وسيلة لتحقيق وعد الله تعالى بحفظ الذكر، ثم جمع في مصحف واحد في عهد أبي بكر رضي الله عنه، ثم كان الجمع الثاني ونسخ المصاحف وتوزيعها في الأمصار في عهد عثمان رضي الله عنه، وقد توفر لهذا الكتاب ما لم يتوفر لكتاب آخر، سماوي أو غير سماوي^(١).

أما الحديث وسنة النبي - ﷺ - فلم تُدَوَّن رسمياً تدويناً شاملاً في عهد رسول الله ﷺ، كما دَوَّن القرآن الكريم، وإنما كانت محفوظة في الصدور، نقلها

(١) انظر: «المواقفات في أصول الشريعة للشاطبي: ٥٨/٢ - ٦١»، «الإحكام في أصول الأحكام» لابن حزم: ٤/٤٥٣، ٤٥٤، «إظهار الحق» للشيخ رحمه الله الهندي ص (٢٠٧) وما بعدها.

صحابة رسول الله - ﷺ - إلى مَنْ بعدهم من التابعين مشافهة وتلقيناً، وإن كان عصر النبي ﷺ لم يَخُلْ من كتابة بعض الحديث، لا على سبيل التدوين الرسمي. ولقد انقضى عهد الصحابة ولم تدون فيه السنة إلا قليلاً، وتكاد تجمع الروايات على أن أول من فكر بالجمع والتدوين للسنة من التابعين: عمر بن عبد العزيز، رضي الله عنه، إذ أرسل إلى أبي بكر بن حزم - عامله وقاضيه على المدينة -: «انظر ما كان من حديث رسول الله ﷺ فاكتبه فإنني خفتُ دروس العلم»^(١) وذهاب العلماء... فكتب شيئاً من السنة... وقام محمد بن شهاب الزهري - وكان علماً خفياً من أعلام السنة في عصره - بتدوين كل ما سمعه من أحاديث الصحابة غير مبوَّبٍ على أبواب العلم، وربما كان مختلطاً بأقوال الصحابة والتابعين، وهذا ما تقتضيه طبيعة البداية في كل أمر جديد^(٢).

ثم شاع التدوين في الجيل الذي يلي جيل الزهري، في النصف الأول من القرن الثاني الهجري، مع ضم الأبواب بعضها إلى بعض في كتاب واحد - على ما فعله الإمام مالك في «الموطأ» ثم من بعده البخاري ومسلم في «صحيحيهما»، وأصحاب السنن في «جوامعهم وسننهم» - فبعد أن كان أهل الحديث يجمعون الأحاديث المختلفة في الصحف والكراريس، أصبحوا يرتبونها الأحاديث على الأبواب، مثل: باب الإيمان، باب العلم، باب الطهارة، باب الطلاق... باب التوحيد... باب السنة، وهكذا.

(١) درس العلم، أي: عفا وخفيت آثاره.

(٢) «السنة ومكانتها في التشريع» للدكتور مصطفى السباعي ص (١٠٣ - ١٠٧) وانظر: «دراسات في الحديث النبوي» د. محمد مصطفى الأعظمي: ٧٧/١ وما بعدها، «قواعد التحديث» جمال الدين للشيخ القاسمي ص (٧٠ - ٧٢) «السنة قبل التدوين» د. محمد عجاج الخطيب ص (٢٩٠) وما بعدها، «تدوين السنة: نشأته وتطوره» د. محمد مطر الزهراني ص (٦٥) وما بعدها.

فكان هذا التوبيخ للأحاديث كان النواة الأولى في استقلال كل باب، فيما بعد، بالبحث والنظر والعناية بالبيان وبيان الأحكام، فمن أبواب الإيمان، والوحي، والسنة، والتوحيد... نشأ علم العقيدة واستقل عن العلوم الأخرى المستنبطة من الكتاب والسنة. فكان هذا هو العامل الأول.

٢ - وأما الثاني: فقد كان المسلمون عند وفاة رسول الله - ﷺ - على منهاج واحد في أصول الدين وفروعه، غير من أظهر وفاقاً وأضمر نفاقاً... وكانوا على كلمة واحدة في أبواب العدل والتوحيد، والوعد والوعيد، وفي سائر أصول الدين، وإنما كانوا يختلفون في فروع في مسائل كثيرة، بل يمتد هذا الخلاف إلى عهد النبي، ﷺ، وكان اختلافهم هذا لا يورث تضليلاً ولا تفسيقاً،^(١) لانه في أمور لا تمس العقيدة، وإنما هي مسائل فرعية، ثم هي مما لم يرد بها نص صريح عن الله تعالى أو عن رسوله ﷺ، أو جاءت في بعضها نصوص مختلفة، بعضها يعارض بعضاً في ظاهر الأمر.

فلم يكن بد لأحدهم من أن يجتهد برأيه، فيستنبط من نصوص الشريعة العامة حكم بعض المسائل أو يقيس شيئاً على شيء، ولم يكن بد لأحدهم - إذا جاءته نصوص مختلفة - من أن يوازن بين هذه النصوص فيرجح بعضها أو يخصص كل نص بحالة تغاير حالة النص الآخر، أو غير ذلك من وجوه الترجيح^(٢).

(١) «الفرق بين الفرق» للبغدادي ص (١٤). وعن الفرق بين ما يجوز من الاختلاف في الفروع وما لا يجوز من الاختلاف والفرق في العقيدة، انظر: «الحجة في بيان المحجة» للأصبهاني: ٢/٢٢٨، ٢٢٩، «الإبانة» لابن بطة العكبري: ١/٥٥٧ - ٥٦٢، «أعلام الحديث» للخطابي: ١/٢١٨ - ٢٢١، «خلاف الأمة في العبادات» لابن تيمية ص (٢٩) وما بعدها.

(٢) من تعليقات الشيخ محمد محيي الدين عبد الحميد، على «مقالات الإسلاميين» للأشعري ص (٣٧، ٣٨).

ثم اختلف الناس في أشياء اتخذها قوم من بعدهم تكأة: إما للطن في بعض الصحابة، وإما جعلوها أساساً لنِحْلَتِهِمْ، أو استدلوا بها في مسألة من مسائلهم التي اتخذوها شعاراً لهم، ثم تعمق الخلاف وأدى إلى نشوء جماعات متفرقة؟

يقول الإمام أبو الحسن الأشعري، رحمه الله: «اختلف الناس بعد نبيهم - ﷺ - في أشياء كثيرة، ضلَّ بعضهم بعضاً، وبرئ بعضهم من بعض، فصاروا فرقاً متباينين، وأحزاباً متشتتين، إلا أن الإسلام يجمعهم ويشتمل عليهم. وأول ما حدث من الاختلاف بين المسلمين بعد نبيهم ﷺ: اختلافهم في الإمامة... وهذا اختلاف بين الناس إلى اليوم»^(١).

وبعد هذا الاختلاف قامت كل فرقة تجادل عن رأيها وتؤيده بالأدلة، وتدفع رأي الآخرين وتردُّ عليه، فوضعت في ذلك كتب ومؤلفات، فكان ذلك من عوامل نشأة الكتابة والتدوين في هذا الجانب.

٣ - ونضيف هنا عاملاً ثالثاً هو: ما نجم وظهر من البدع والانحرافات عن العقيدة الصافية التي كان عليها الصحابة - رضوان الله عليهم - بعد سنوات من خلافة علي - رضي الله عنه -^(٢).

(١) مقالات الإسلاميين واختلاف المصلين، للإمام أبي الحسن الأشعري ص (٣٤).
(٢) بل قد يقع شيء من الانحراف عن الإسلام والعقيدة حتى في حياة النبي ﷺ ولكنه بذاته لا يشكل فرقة أو مذهباً، إنما يشكل بذرة لمذهب أو أصلاً، كما يشير إليه حديث أبي سعيد الخدري فيما أخرجه البخاري (٦١٨/٦) ومسلم: (٧٤٠١/٢) - قال: «بينما نحن عند رسول الله ﷺ، وهو يقسم قسماً، إذ أتاه ذو الخويصرة، وهو رجل من بني تميم فقال: يا رسول الله: اعدل. فقال: ويلك، ومن يعدل إذا لم أعدل؟ فقد خبت وخسرت إن لم أكن أعدل».

فقال عمر: يا رسول الله ائذن لي فيه فاضرب عنقه فقال: دعه فإن له أصحاباً يحقر أحدكم صلاته مع صلاتهم، وصيامه مع صيامهم، يقرؤون القرآن لا يجاوز تراقيهم، =

ونجتزئ هنا بما كتبه العلامة المقرئ في (الخطوط) وهو يدرس عقائد أهل الإسلام منذ ابتداء الملة الإسلامية إلى أن انتشر مذهب الأشعري، ويرصد البدع التي ظهرت في المجتمع، ويرسم خطأ لتطورها التاريخي، فيقول:

«مضى عصر الصحابة - رضي الله عنهم - على هذا إلى أن حدث في زمنهم القول بالقدر، وأن الأمر أنف، أي أن الله تعالى لم يقدّر على خلقه شيئاً مما هم عليه.

■ وكان أول من قال بالقدر في الإسلام: معبد بن خالد الجهني. وكان يجالس الحسن البصري، فتكلم في القدر بالبصرة، وسلك بعض أهل البصرة مسلكه لما رأوا عمرو بن عبّيد ينتحله، وأخذ معبد هذا الرأي عن رجل من الأساورة يقال له: يونس سنسويه، ويعرف بالأسوري، فلما عظمت الفتنة به عذّبه الحجاج، وصلبه بأمر عبد الملك بن مروان سنة ثمانين، ولما بلغ عبد الله بن عمر بن الخطاب رضي الله عنهما، مقالة معبد في القدر تبرأ من القدرية، واقتدى بمعبد في بدعته هذه جماعة من الناس.

وأخذ السلف - رحمهم الله - في ذم القدرية، وحذروا منهم، كما هو معروف في كتب الحديث، وكان عطاء بن يسار قاضياً يرى القدر، وكان يأتي هو ومعبد الجهني إلى الحسن البصري فيقولان له: إن هؤلاء يسفكون الدماء، ويقولون: إنما تجري أعمالنا على قدر الله؟ فقال: كذب أعداء الله، فطعن على الحسن بهذا ومثله.

■ يعرفون من الدين كما يرق السهم من الرمية...

قال أبو سعيد: فاشهد أنني سمعت هذا الحديث من رسول الله ﷺ، وأشهد أن علي بن أبي طالب قاتلهم وأنا معه... «وهم الخوارج الذين خرجوا على علي رضي الله عنه». وانظر: «الوصية الكبرى» لشيخ الإسلام ابن تيمية ص (٦٥ - ٦٨) بتحقيقنا، الطبعة الثانية.

■ وحدث أيضاً في زمن الصحابة - رضي الله عنهم - مذهب الخوارج - وصُرِّحوا بالكفر بالذنب، والخروج على الإمام وقتاله . فناظرهم عبد الله بن عباس - رضي الله عنهما - فلم يرجعوا إلى الحق^(١)، وقاتلهم أمير المؤمنين علي بن أبي طالب - رضي الله عنه - وقتل منهم جماعة، كما هو معروف في كتب الأخبار، ودخل في دعوة الخوارج خلق كثير، ورُمي جماعة من أئمة الإسلام بأنهم يذهبون إلى مذهبهم، وعُدَّ منهم غير واحدٍ من رواة الحديث، كما هو معروف عند أهله .

■ وحدث أيضاً في زمن الصحابة، رضي الله عنهم: مذهب التشيع لعلي بن أبي طالب، رضي الله عنه، والغلو فيه، فلما بلغه ذلك أنكره وحرَّق بالنار جماعة ممن غلا فيه^(٢)، وأنشد :-

لَمَّا رَأَيْتُ الْأَمْرَ أَمْرًا مُنْكَرًا أَجَبْتُ نَارِي وَدَعَوْتُ قَتْبَرًا

● وقام في زمنه - رضي الله عنه - عبدُ الله بن وهب بن سبأ المعروف بابن السوداء السبعي، وأحدث القول بوصية رسول الله - ﷺ - لعليٍّ بالإمامة من بعده، فهو وصي رسول الله ﷺ وخليفته على أمته من بعده بالنص، وأحدث القول برجعة علي بعد موته إلى الدنيا، وبرجعة رسول الله - ﷺ - أيضاً، وزعم أن علياً لم يُقتل،

(١) بل رجع منهم عدد كبير بعد مناظرة ابن عباس - رضي الله عنهما - ففي الرواية نفسها: «فرجع منهم عشرون ألفاً، وبقي منهم أربعة آلاف فقتلوا». انظر: «المصنف» للإمام عبد الرزاق: ١٠/١٦٠، «مجمع الزوائد»: ٦/٢٤١. وفي «المستدرک» للحاكم: ٢/١٥٢: «فرجع من القوم ألفان، وقتل سائرهم على ضلالة» قال: هذا حديث صحيح على شرط مسلم.

(٢) أخرج البخاري (٦/١٤٩) عن عكرمة أن علياً رضي الله عنه حرَّق قوماً، فبلغ ذلك ابن عباس فقال: لو كنت أنا لم أحرِّقهم، لأن النبي ﷺ قال: لا تعذبوا بعذاب الله، وقتلتهم كما قال النبي ﷺ: «من بدل دينه فاقتلوه» وانظر: «فتح الباري»: ٦/١٤٩ - ١٥١، ١٢/٢٦٩ - ٢٧٢.

وأنه حيٌّ، وأن فيه الجزءَ الإلهيَّ، وأنه هو الذي يجيء في السحاب، وأن الرعد صوته والبرق سوطه، وأنه لا بد أن ينزل إلى الأرض فيملأها عدلاً كما ملئت جوراً.

ومن ابن سبأ هذا تشعبت أصناف الغلاة من الرافضة، وصاروا يقولون بالوقف، يعنون أن الإمامة موقوفة على أناس معينين، كقول الإمامية بأنها في الأئمة الاثني عشر، وقول الإسماعيلية بأنها في ولد إسماعيل بن جعفر الصادق.

وعنه أيضاً أخذوا القول بأن الجزء الإلهيَّ يَحُلُّ في الأئمة بعد علي بن أبي طالب، وأنهم بذلك استحقوا الإمامة بطريق الوجوب كما استحق آدم عليه السلام سجود الملائكة. وعلى هذا الرأي كان اعتقاد الخلفاء الفاطميين ببلاد مصر^(١).

وابن سبأ هذا هو الذي أثار الفتنة على أمير المؤمنين عثمان بن عفان، رضي الله عنه، حتى قُتِل، وكان له عدة أتباع في عامة الأمصار (أي أصحاب كثيرون في معظم الأقطار) فكثرت لذلك الشيعة وصاروا ضداً للخوارج، وما زال أمرهم يقوى وعددهم يكثر.

● ثم حدث بعد عصر الصحابة - رضي الله عنهم: مذهب جَهْم بن صفوان (توفي ١٢٨ هـ)، بالشرق، فعظمت الفتنة به، فإنه نفى أن يكون لله تعالى صفة، وأورد على أهل الإسلام شكوكاً أثرت في الملة الإسلامية آثاراً قبيحة، تولد عنها بلاء كبير، وكان قبيل المائة من سني الهجرة، فكثرت أتباعه على أقواله التي تؤول إلى التعطيل، فانكر أهل الإسلام بدعته، وتعاونوا على إنكارها وتضليل أهلها، وحذروا

(١) يميل المقرئ إلى صحة نسب الفاطميين، وإلى ذلك يذهب ابن خلدون وابن الأثير، ولكن أدلة كثيرة تثبت أنهم عبيديون من أصول مجوسية ولا يصح نسبهم لفاطمة رضي الله عنها وإلى هذا ذهب عدد كبير من المؤرخين الثقات كالحافظ ابن حجر والذهبي وابن حزم والسيوطي وابن خلكان. انظر: «تاريخ الخلفاء» للسيوطي (٥٢٤، ٥٢٥) و«جاء دور المجوس» ص (٧٥)، و«قضية نسب الفاطميين»، «الحاكم بأمر الله».

من الجهمية وعادوهم في الله، وذموا من جلس إليهم، وكتبوا في الرد عليهم ما هو معروف عند أهله.

● وفي أثناء ذلك حدث مذهب الاعتزال منذ زمن الحسن البصري المتوفى سنة (١١٠) - رحمه الله - (على يد واصل بن عطاء المتوفى سنة ١٣١ هـ)، وصنفوا فيه مسائل في العدل والتوحيد وإثبات أفعال العباد، وإن الله تعالى لا يخلق الشر، وجهروا بأن الله لا يرى في الآخرة، وأنكروا عذاب القبر على البدن، وأعلنوا أن القرآن مخلوق مُحدثٌ.. إلى غير ذلك من مسائلهم، فتبعهم خلائق في بدعهم، وأكثروا من التصنيف في نصرة مذهبهم بالطرق الجدلية، فنهى أئمة الإسلام عن مذهبهم، وذموا علم الكلام، وهجروا من ينتحله، ولم يزل أمر المعتزلة يقوى، وأتباعهم تكثر، ومذهبهم ينتشر في الأرض.

● ثم حدث مذهب التجسيم المضاد لمذهب الاعتزال، فظهر محمد بن كرام ابن عراق بن حزانة، أبو عبد الله السجستاني، زعيم الطائفة الكرامية، بعد المائتين من سني الهجرة، وأثبت الصفات حتى انتهى فيها إلى التجسيم والتشبيه، وحجج وقدم الشام، ومات بزُعر في صفر سنة ست وخمسين ومائتين، فدفن بالقدس، وكان هناك من أصحابه زيادة على عشرين ألفاً، على التبعُد والتقصف، سوى من كان منهم ببلاد المشرق، وهم لا يحصون لكثرتهم...

وكانت بين الكرامية بالمشرق وبين المعتزلة مناظرات وفتن كثيرة، متعددة أزمانها.

● هذا، وأمر الشيعة يفسد بين الناس، حتى حدث مذهب القرامطة المنسوبين إلى حمدان الأشعث - المعروف بقرمط - وكان ابتداء أمره في سنة أربع وستين ومائتين، وكان ظهوره بسواد الكوفة، فاشتهر مذهبه بالعراق. وقام أتباعه ببلاد

الشام والعراق والبحرين بالدعوة إلى مذهبه الذي يقوم على القول بالباطن، وهو تاويل شرائع الإسلام وصرفها عن ظواهرها إلى أمور زعموها من عند أنفسهم، وتاويل آيات القرآن الكريم، ودعواهم فيها تاويلاً بعيداً، وانتحلوا بدعاً ابتدعوها باهوائهم فضلوا واضلوا عالماً كثيراً ممن دخل في مذهبهم. وكان بينهم وبين خلفاء بني العباس حروب وقتن، فأوقعوا بمساكر بغداد، وأخافوا الخلفاء وفرضوا الاموال التي تُحْمَل إليهم كل سنة من تلك البلاد التي غزوها.

● هذا، وقد كان المأمون، عبد الله بن هارون الرشيد، سابع خلفاء بني العباس، لما شغف بالعلوم القديمة بعث إلى بلاد الروم من عرب له كتب الفلاسفة وأتاه بها في أعوام بضع عشرة سنة ومائتين من سني الهجرة. فانتشرت مذاهب الفلسفة في الناس، واشتهرت كتبهم بعامة الأمصار، وأقبلت المعتزلة والقرامطة والجهمية وغيرهم عليها، واكثروا من النظر فيها والتصفُّح لها، فانجرفوا على الإسلام وأهله من علوم الفلاسفة ما لا يوصف من البلاء والمحنة في الدين، وعظم بالفلسفة ضلال أهل البدع وزادتهم كفراً إلى كفرهم.

ولما قامت دولة بني بُوَيْه في بغداد سنة أربع وثلاثين وثلاثمائة، وأظهروا مذهب التشيع قويتم بهم الشيعة... وكثرت ببغداد الفتن بين الشيعة والسنة.

وفشا مذهب الاعتزال في العراق وخراسان وما وراء النهر... وقوي أمر الخلفاء العبَّاسيين بإفريقيا وبلاد المغرب وجهرروا بمذهب الإسماعيلية، وبثوا دعائهم في البلاد وملكوها سنة ثمان وخمسين وثلاثمائة وبعثوا بمساكرهم إلى الشام، فانتشرت مذاهب الرافضة في عامة بلاد المغرب ومصر والشام، وديار بكر والكوفة والبصرة، وبغداد، وجميع العراق، وبلاد خراسان وما وراء النهر خلا بلاد الحجاز واليمن والبحرين. وكانت بينهم وبين أهل السنة من الفتن والحروب والمقاتل ما لا يمكن حصره لكثرتة. واشتهرت مذاهب الفرق، من القَدَرِيَّة، والْجَهْمِيَّة، والمعتزلة،

والكرامية، والخوارج، والروافض والقرامطة والباطنية، حتى ملأت الأرض. وما منهم إلا نظر في الفلسفة وسلك من طرقها ما وقع عليه اختياره، فلم يبق مصر من الأمصار، ولا قطر من الأقطار إلا وفيه طوائف كثيرة ممن ذكرنا... (١).

ولما ظهرت هذه البدع، وقف علماء السلف وأهل السنة يردون عليها ويحذرون منها، ويوضحون أصول العقيدة، ويدعون للتمسك بها. فكان ذلك واحداً من أهم العوامل التي ساعدت على تدوين علم العقيدة واستقلاله، في كتب ومؤلفات خاصة.

■ - هناك عامل رابع، كان له أثره في نشأة التدوين في العقيدة الإسلامية، وهو اختلاف طبيعة المنهج الذي سلكه المسلمون بعد عصر الصحابة في التفكير والفهم لمسائل الألوهية والعقيدة، نشأ عنه الانشغال ببعض المشكلات التي لم تظهر مبكرة، أو لم يكن هناك ما يدعو للانشغال بها أو التعمق في بحثها والتفكير فيها، ونشأ عن هذا ظهور مشكلات وقضايا شغلت الفكر الإسلامي، وكان لها أثرها في نشوء الفرق وبالتالي الكتابة حولها.

■ كان موضوع التفكير في عهد الرسول والصحابة هو موضوع الألوهية وما يتفرع عنها، إذ وصف الله تعالى نفسه في القرآن الكريم، وعرفنا بدلائل قدرته كمي نعبده ونسلم له، إذ وصف نفسه باعتبار ذاته: بأنه الأول والآخر، والظاهر والباطن... وغير ذلك من الصفات التي تعرفنا بالله: غنياً بنفسه، أبدياً، واسع القدرة والعلم، محيطاً بكل شيء.

ووصف نفسه بأنه الخالق المبدئ المعيد، والبارئ المصور، والهيي والمميث...

(١) «الخطط المقرئية»: ٣/ ٣١٠ - ٣١٢ بتصرف يسير. وانظر: «منهاج السنة» لابن تيمية: ١٠٦/١ - ١١٦، «مختصر الصواعق المرسلة»: ٢١/١، «تذكرة الحفاظ»: ١٦٠/١ و ٣٢٨ - ٣٢٩.

إلى غير ذلك من الصفات التي تبين أنه الخالق المطلق، المدبر الحاكم الملك، الذي لا قوة ولا سلطان غير سلطانه في الوجود.

وباعتبار علاقته بالإنسان، وصف نفسه بأنه: الرحمن الرحيم، غافر الذنب وقابل التوب، والعفو الحلیم...

كما وصف نفسه بأنه المهيم والهادي والوكيل، والرازق والمعطي والمغني، يبسط الرزق لمن يشاء... وغير ذلك من الأوصاف التي تدل على أن صلة العبد بالله تعالى هي صلة احتياج، فالعبد محتاج إلى عفوه وتدبيره، والله هو الرقيب والحسيب عليه...

والله إذن هو الفاعل لكل شيء في الوجود، وإرادته هي سبب ما في الوجود كله... يضل من يشاء ويهدي من يشاء.

والإنسان المؤمن، لا يستطيع إزاء ذلك غير أن يرجو الله ويدعوه الهداية، وإن يسأله: أن لا يجعله من الذين نسوا الله فانساهم أنفسهم، وكانوا في الآخرة من الخاسرين.

هذا الاعتقاد في «الله» جل جلاله على هذا النحو، كان واضحاً عند الرسول ﷺ وعند جماعته من المهاجرين والأنصار. وكانوا يبشرون به ويدفنون عنه، وإذا تليت عليهم آيات الذكر الحكيم قالوا: آمناً به كل من عند ربنا. ثم يلجأوا إلى تفتيش عن التشابه فيه، ولم تكن بهم حاجة إلى تأويله.

كان ذلك عنوان الجماعة الإسلامية ومظهر إيمانها على عهد رسول الله ﷺ وكان هو حال المؤمنين حقاً.

ولكن لا مراً بعد وفاة الرسول ﷺ، ابتدأت الجماعة الإسلامية تحاول فهم

العقيدة، وتحاول شرحها^(١)، وابتدأت أفرادها تختلف كذلك في فهمها وشرحها. وكان شرحها أول الأمر يتناول تحديد علاقة الله بالإنسان وعلاقة الإنسان بالله.

وهنا ابتدأ المسلمون يسألون أنفسهم: من هو المسلم على الحقيقة؟ وما هو الإيمان؟ وما هو كنه الاعتقاد الذي ينبغي أن يعتقد في الله؟ وكما ابتدأوا يسألون عن مسؤولية الإنسان... وعن إرادة الله التي هي فوق كل شيء. فجذت مسائل، وتكونت حيال العقيدة مشاكل، وحاولوا أن يوجدوا لها حلاً، وكلما تأخر الزمن بهم، واشتد اختلاطهم بغيرهم من أرباب الديانات والثقافات الأخرى... تعددت المشاكل الأولى التي نشأت في جماعتهم، وكلما ضموها إليها جديداً من مشاكل أو جديداً من آراء، زاد تشقق الأمة - من أجل التماس الحلول لها - إلى شيع وأحزاب^(٢).

■ ظهرت «مسألة الصفات» وشغل المسلمون بها وبالمجدد حولها، وخاضت طائفة من المسلمين في البحث عنها وتحقيق معانيها من غير نص ولا برهان قاطع، فخالفوا بذلك منهج السلف وسبيلهم، فوقعوا في التشبيه والتجسيم أو الإنكار والتأويل بحجة التنزيه، واستطالت كل فرقة على الأخرى^(٣). وتشعب البحث في قضايا كثيرة حولها: هل الصفات عين الذات أو غير الذات، أو هي وجوه للذات؟

(١) على منهج يختلف عن منهج الصحابة - رضي الله عنهم - في تلقي العقيدة وفهمها وشرحها.

(٢) عن «الجانب الإلهي من التفكير الإسلامي» د. محمد البهي ص (٤٠ - ٤٢) وانظر: «الخطط المقرية»: ٣/ ٣١٦، ٣١٧، «مقدمة ابن خلدون»: ٢/ ٨٣٠ - ٨٣٣.

(٣) انظر: «حجة الله البالغة» للدهلوي: ١/ ١٣١ - ١٣٥، «التفكير الفلسفي في الإسلام» د. عبد الحليم محمود ص (١٣٤ - ١٤٤).

وهل يوصف الله تعالى بصفات سلبية أم لا يوصف بها؟ ... الخ

■ وظهرت كذلك مسألة «القدر» التي نهى النبي - ﷺ - عن الخوض فيها^(١)، فقد وردت في القرآن الكريم آيات تشعر للوهلة الأولى بأن الإنسان مجبور مقهور ولا إرادة له، كقوله تعالى:

﴿وَأَن تُصِبَّهُمْ حَسَنَةٌ يَقُولُوا هَذِهِ مِنْ عِندِ اللَّهِ وَإِن تُصِبَّهُمْ سَيِّئَةٌ يَقُولُوا هَذِهِ مِنْ عِندِكَ قُلْ كُلٌّ مِنْ عِندِ اللَّهِ فَمَالِ هَؤُلَاءِ الْقَوْمِ لَا يَكَادُونَ يَفْقَهُونَ حَدِيثًا﴾
(النساء: ٧٨)

﴿وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ وَمَا تَعْمَلُونَ﴾
(الصفات: ٩٦)

وجاءت آيات أخرى تشعر بالاختيار، كقوله تعالى:

﴿فَمَن شَاءَ فَلْيُؤْمِنْ وَمَن شَاءَ فَلْيُكْفِرْ﴾
(الكهف: ٢٩)

وقد نجد في آيات أخرى ما يشعر بالامرين معاً:

﴿إِنَّ هَذِهِ تَذْكِرَةٌ فَمَن شَاءَ اتَّخَذَ إِلَىٰ رَبِّهِ سَبِيلًا﴾ (٢٩) وَمَا تَشَاءُونَ إِلَّا أَن يَشَاءَ اللَّهُ ﴿
(الإنسان: ٢٩، ٣٠)

(١) أخرج الإمام أحمد في «المسند»: (١٧٨/٢)، وابن ماجه في «السنن»: (٢٠/١) (صحيح ابن ماجه)، عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده، قال: خرج رسول الله ﷺ على أصحابه وهم يختصمون في القدر، فكأنما يفتا في وجهه حب الرمان من الغضب، فقال: «بهذا أمرتم أو لهذا خلقتم؟ تضربون القرآن بعضه ببعض. بهذا هلكت الامم قبلكم».

والخرج الإمام مسلم في «صحيحه»: (٢٠٥٣/٤) عن عبد الله بن عمرو قال: هجرت إلى رسول الله ﷺ يوماً. قال: فسمع أصوات رجلين اختلعا في آية، فخرج علينا رسول الله ﷺ، يعرف في وجهه الغضب، فقال: «إما هلك من كان قبلكم باختلافهم في الكتاب».

فشغل المسلمون أنفسهم بذلك : هل الإنسان مسيرٌ أم مخيرٌ ؟ وإذا كان كذلك فهل هو مسؤول عن عمله ؟ وما حدود هذه المسؤولية .. ؟ وغير ذلك من الاسئلة التي طرحت في أعقاب التعمق في هذه المسألة مع البعد عن منهج السلف في العمل والعبودية والخضوع لله ، فإذا انضمم إلى ذلك محاولة كل فريق أن يسند رأيه بآية أو حديث ، يضعهما في غير موضعهما ، أو يؤولهما ليؤيد رأيه بذلك ، أو يأخذ بعض النصوص ليعارض بها نصوصاً أخرى ؛ إذا انضمم هذا إلى ذاك علمنا مقدار الخسارة والجهد الذي أضاعه المسلمون في بحث هذه المشكلات والتعمق فيها والرد على أصحابها ، وإن كان ذلك لا بدُّ منه لرد الشبهات وإقامة الحججة (١) .

■ والمسألة الثالثة التي شغلت التفكير الإسلامي كذلك : هي مسألة « مرتكب الكبيرة » وفي أول الأمر كانت ممثلة في أحداث جزئية ، ثم بالتدرج أخذت تظهر في صورة عامة وتفرعت عن هذه المسألة مسائل أخرى : كمسألة الإمامة وحقيقة الكفر ، وحقيقة الإيمان ، وزيادة الإيمان ونقصانه .

■ وعن البحث في هذه المسائل نشأت في الجماعة الإسلامية فرق وأحزاب : الخوارج ، والشيعة ، والمرجئة ، والمعتزلة .. (٢) وذهبت كل فرقة تدافع عن رأيها ومعتقداتها فكان هذا من العوامل التي دفعت بأهل السنة إلى الرد على هذه الفرق

(١) راجع : « التفكير الفلسفي في الإسلام » ، (١٢٩ - ١٣٣) ، « نشأة الفكر الفلسفي في الإسلام » : ٢٢٩ / ١ - ٢٣٣ ، « المذاهب الإسلامية » ص (٩٩ - ١٠٢) وعن الإيمان بالقدر وموقف السلف والنهي عن التعمق فيه انظر : « شرح العقيدة الطحاوية » ص (٢٥٠ - ٢٨٠) ، واقرأ ما كتبه الأستاذ سيد قطب - رحمه الله - في « خصائص التصور الإسلامي ومقوماته » القسم الأول ص (١٤٣ - ١٥٤) عن التوازن بين مجال المشيئة الإلهية الطليقة ، ومجال المشيئة الإنسانية المحدودة .

(٢) « الجانب الإلهي » للدكتور محمد البهي ص (٦٧ ، ٦٨) ، « المذاهب الإسلامية » لابي زهرة ص (١٠٢) .

فنشأت الكتابة في العقيدة لبيان الحق وردّ الشبهات .

العوامل الخارجية :-

كانت تلکم هي أهم العوامل والمؤثرات الداخلية في نشأة علم العقيدة واستقلاله عن العلوم الأخرى . وهنا نشير إلى العوامل الخارجية التي ساهمت في نشوء وتطور التدوين في الجانب العقائدي . وهي احتكاك المسلمين بغيرهم من أصحاب الديانات والمذاهب الفلسفية ، عن طريق اللقاء المباشر والجدل مع أصحابها أو عن طريق الترجمة التي بدأت في عهد الدولة الأموية ، ثم اتسعت في عهد الدولة العباسية .

وكان للخليفة المأمون أثر كبير في هذا ، حيث فعل ما لم يفعله السابقون ، وهو أنه ترجم الكتب الخاصة بالإلهيات والأخلاق وأمثال ذلك مما سموه بـ « ما وراء الطبيعة » .

وليس من غرضنا هنا أن نعرض بالتفصيل لحركة النقل والترجمة وأثرها والمنهج الذي سارت عليه والطريق الذي اتخذته . وحسبنا إشارة سريعة إلى الاحتكاك المباشر بين المسلمين وغيرهم عندما اتسعت رقعة الدولة الإسلامية وتبقيات الأسباب لهذا الاحتكاك المباشر بين المسلمين واليهود من جهة ، وبين المسلمين والنصارى من جهة ثانية وكذلك بين المسلمين والمجوس ، ثم بينهم وبين الفلسفة اليونانية وغيرها .

فالیهود الذين عاصرهم النبي ﷺ في المدينة بعد الهجرة ، وهم الذين كانوا يستفتحون على الأوس والخزرج ببعثة نبي جديد ، هم الذين كفروا بالنبي ﷺ وناصروه العداء من اللحظة الأولى ، وتنوعت وسائلهم في الصدّ عن الدعوة ، والمماطلة والجدال ، واللقاء الشبهات ، والحرب الفكرية والنفسية .

وكان القرآن الكريم يتولّى مناقشتهم والردّ عليهم وبيان مؤامراتهم ، كما أوضح

تحريفهم لكتبهم، ورسم صورة صادقة لطبيعتهم ونفسياتهم.

وبعد أن خرج اليهود من الجزيرة العربية. قاموا بدور كبير في عدائهم لهذا الدين. ومنهم من دخل فيه ظاهراً وأهم على حقد وضحينة. وقد بدأ اتصالهم بالمسلمين لإثارة الفتنة، فكان لعبد الله بن سبا دوره في الفتنة في عهد عثمان - رضي الله عنه، ثم تابعت مظاهر الفتنة في نشر فكرة الإمام المعصوم والوصي والرجعة التي تلقفتها عنهم الفرق الباطنية، وأثاروا الجدل بين المسلمين حول الذات الإلهية والصفات، ومعروف عنهم التشبيه والتجسيم كما هو في كتبهم، وقد انتقلت هذه الأفكار إلى التراث الإسلامي مما عرف به الإسرائيليات في كتب التفسير والحديث.

وأثاروا أيضاً بين المسلمين الجدل حول الجبر والاختيار وغير ذلك من أمور عقائدية وعندئذ قام المسلمون بالرد على مفتريات اليهود وشبهاتهم وناقشوا عقائدهم، واصطنعوا لذلك منهجاً يقوم على النظر والدليل، فكان بعد ذلك هذا التراث الإسلامي من كتب العقيدة والرد على اليهود.

وأما النصاري: فقد بدأ الجدل بينهم وبين المسلمين في الحبشة أولاً، عند الهجرة الأولى للمسلمين في حقيقة المسيح، وفي الكلمة وغيرها. وفي مسائل تدور حول العقيدة الإسلامية في المسيح. ثم وقد نصارى نجران إلى المدينة وجادلوا النبي ﷺ في شأن عيسى عليه السلام وقد دعاهم النبي ﷺ إلى المباهلة، قال الله تعالى: ﴿فَمَنْ حَاجَّكَ فِيهِ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ فَقُلْ تَعَالَوْا نَدْعُ أَبْنَاءَنَا وَأَبْنَاءَكُمْ وَنِسَاءَنَا وَنِسَاءَكُمْ وَأَنْفُسَنَا وَأَنْفُسَكُمْ ثُمَّ نَبْتَهِلْ فَنَجْعَلْ لَعْنَةَ اللَّهِ عَلَى الْكَاذِبِينَ﴾.

(آل عمران: ٦١)

ثم وصل الإسلام إلى الشام والعراق ومصر، فبدأت النصرانية تنازعه نزاعاً،

فكرياً شديداً^(١). وثار الجدل حول طبيعة المسيح، وحول مسائل الألوهية، وفكرة الجوهر والعرض، والأقانيم الثلاثة، والوحدانية، وفكرة الخطيئة والصلب. وبلغ الجدل ذروته من الشدة بعد «يوحنا الدمشقي» (طبيب الأمويين الذي وضع للنصارى أصول الجدل مع المسلمين) على يد «يوحنا النقيوسي» المصري الذي رحل إلى الحبشة وبدأ يرسل رسائله إلى أقباط مصر، يحاول فيها مناقشة العقائد الإسلامية، والحيلولة دون اعتناقهم الإسلام ثم تتابع النقاش في عهد العباسيين^(٢).

وساعد هذا الجدل على توجيه انظار المسلمين إلى معالجة مسائل جديدة ومشكلات عقائدية ظهرت على سطح المجتمع الفكري. وقد يكون علم الكلام أيضاً - كما سمي في فترة من الزمن - نتيجة التأثر بالكلام النصراني أو اللاهوت.

وكان لترجمة كتب الفلسفة اليونانية والرومانية وإقبال بعض المسلمين عليها، أثر في بعض المسلمين الذين فتنوا بها فحاولوا التفلسف في ضوئها وتأثروا بها منهجاً وموضوعاً حين راحوا يفسرون تعاليم الإسلام في ضوء هذه الفلسفة، وحاولوا التوفيق بينها وبين الإسلام، وفسروا القرآن على ضوء الفكر اليوناني - على

(١) انظر: «نشأة الفكر الفلسفي في الإسلام» د. علي سامي النشار: ٦٢/١.

(٢) وكان لعلماء المسلمين مناقشات لمذاهب المسيحيين، وتركوا لنا تراثاً ضخماً في هذا المجال يتمثل فيما كتبه ابن حزم في كتابه «الفصل في الملل والأهواء والنحل» والجويني في «شفاء الغليل في بيان ما وقع في التوراة والإنجيل من التبدل» والغزالي في «الرد الجميل» والقرطبي في «الإعلام بما في دين النصارى من الفساد والأوهام»، وابن تيمية في «الجواب الصحيح لمن بدل دين المسيح» وابن قيم الجوزية في «هداية الحيارى»، وأبو الفضل المالكي في «المنتخب الجليل» والميورقي في «تحفة الأريب»، والبغدادي في «الفارق بين المخلوق والخالق» والقرافي في كتابه «الأجوبة الفاخرة»، وأبو عبيدة الخزرجي في كتابه «بين الإسلام والمسيحية» وابن معمر في «منحة القريب المجيب في الرد على عبادة الصليب» وكلها مطبوعة. وأمثالها كثير.

حد تعبير العلامة المفكر محمد إقبال رحمه الله - ومع أن هذه الفلسفة وسَّعت آفاق النظر العقلي عند مفكري الإسلام فإنها غشَّت على أبصارهم في فهم القرآن^(١).

وقام فريق من العلماء المسلمين يزيِّفون آراء الفلاسفة ونهايتهم، ويقيمون صرح التفكير الإسلامي على أسس مغايرة لما حاوله الفلاسفة، وكان نتيجة ذلك كثير من الكتب في الجانب العقائدي.

● وليست هذه الفلسفة هي كل ما اتصل به المسلمون وردوا عليه، فهناك أيضاً: - المذاهب الغنوصية الشرقية^(٢).

يقول الدكتور علي سامي النشار: «وقد قابل الإسلام هذه المذاهب في جميع البلاد التي دخلها بلا استثناء. فقابلها في العراق، وفي إيران، وقابلها في مصر في شكل الأفلاطونية المُنحدَّة.

وقد بدأ غنوص تلك المذاهب يهدم الإسلام منذ قَوْض الإسلام عقائد تلك المذاهب وطقوسها القديمة، وكانت من أخطر المذاهب الهدامة التي جالدت الإسلام... حاربه بالسيف والقلم، وهاجمته بقوة وعنف. على أن هذه الدعوة ما زالت آثارها حتى الآن تتمثل في غلاة الشيعة وفي الإسماعيلية وفي البهائية^(٣).

(١) «تجديد الفكر الديني في الإسلام» ص (٨، ٩). وقد أوضح القريري أثر ترجمة كتب الفلسفة على المسلمين فيما نقلناه عنه سابقاً في ص (٥٧).

(٢) «الغنوص» أو «الغنوسيس» كلمة يونانية الأصل، معناها: المعرفة. غير أنها أخذت بعد ذلك معنى آخر اصطلاحياً، هو التوصل بنوع من الكشف إلى المعارف العليا. أو هو تذوق تلك المعارف تذوقاً مباشراً بأن تلقى في النفس، فلا تستند على الاستدلال أو البرهنة العقلية.

انظر: «نشأة الفكر الفلسفي في الإسلام» ١/ ١٨٦، ١٨٧، «المعجم الفلسفي» ص (١٣٣).

(٣) «نشأة الفكر الفلسفي في الإسلام» ١/ ٦٢، ٦٣.

واتصل المسلمون بهذه المذاهب وناقشوا أصحابها وردوا عليها، ومن خلال المناقشة والرد كانت تتضح كذلك الجوانب العقيدية التي يدعو الإسلام إليها، فنشأت الكتابة في العقيدة الإسلامية.

نتائج وملاحظات :

• ومن هذا العرض الموجز للعوامل المؤثرة في نشأة علم العقيدة وتدوينه يمكن أن نقول: إن هذه النشأة كانت «استجابة لضرورة طبيعية ملحة، تمثلت في مشكلات سياسية واجتماعية نجمت في حياة المسلمين، وباتت تهدد باستفحالها الطُرد. البناء الديني، الذي قام عليه المجتمع الإسلامي. كما تمثلت في تحديات دينية وفلسفية مع الأديان والفلسفات القديمة، باتت تروج بين المسلمين وتهدد بنية العقيدة الإسلامية. فهذه المشكلات والتحديات، دفعت الفكر الإسلامي في سبيل الدفاع عن مرجعيته العقيدية - إلى أن يتجه إلى معالجة نظيرية، فكانت نشأة علم العقيدة بمنزلة الاستجابة لتحديات ناجمة من صميم واقع المسلمين»^(١).

■ وهذا مما يدعو إلى التأكيد على وجوب الالتفات إلى التحديات الفكرية والعقيدية والمشكلات المعاصرة ومناقشتها وبيان ما فيها من خطورة على العقيدة الإسلامية، بدلاً من الإغراق في دراسة أمور ومشكلات تاريخية لا وجود لها في حياتنا المعاصرة - على الأعم الأغلب.

ونجد أمثلة على هذه الكتابات المعاصرة فيما قدمه الأستاذ سيد قطب رحمه الله عن «خصائص التصور الإسلامي ومقوماته» والأستاذ محمد قطب - حفظه الله - في كتبه وبخاصة «مذاهب فكرية معاصرة»، وفي سلسلة الشيخ محمد سرور زين العابدين - حفظه الله - عن «قضايا العصر على ضوء عقيدة أهل السنة والجماعة»...

(١) «في فقه التدين؛ فقهاً وتزيلاً» للدكتور عبد المجيد النجار: ٢٠٥، ٢٦.

■ ولكن كانت مواجهة تلك العوامل أمراً ضرورياً، فإن بعضها قد سبب انحرافاً في المنهج الذي سلكه بعض العلماء، متمثلاً في «علم الكلام»، الذي وقف منه علماء السلف موقفاً متشدداً - على ما سنلمح إليه فيما يأتي، إن شاء الله تعالى.

وفي هذا يقول الاستاذ سيد قطب رحمه الله:

«ولقد وقع - في طور من أطوار التاريخ الإسلامي - أن احتكت الحياة الإسلامية الأصلية المنبثقة من التصور الإسلامي الصحيح، باللوان الحياة الأخرى التي وجدها الإسلام في البلاد المفتوحة، وفيما وراءها كذلك، ثم بالثقافات السائدة في تلك البلاد.

واشتغل الناس في الرقعة الإسلامية - وقد خلت حياتهم من هموم الجهاد، واستسلموا لموجات الرخاء... وجدت في الوقت ذاته في حياتهم من جراء الأحداث السياسية وغيرها مشكلات للتفكير والرأي والمذهبية كان بعضها في وقت مبكر منذ الخلاف المشهور بين علي ومعاوية.

اشتغل الناس بالفلسفة الإغريقية والمباحث اللاهوتية التي تجمعت حول المسيحية، والتي ترجمت إلى اللغة العربية... ونشأ عن هذا الاشتغال الذي لا يخلو من طابع الترف العقلي في عهد العباسيين، وفي الأندلس أيضاً، انحرافات واتجاهات غريبة على التصور الإسلامي الأصيل، التصور الذي جاء ابتداءً لإنقاذ البشرية من مثل هذه الانحرافات، ومن مثل هذه الاتجاهات وردّها إلى التصور الإسلامي الإيجابي الواقعي، الذي يدفع بالطاقة كلها إلى مجال الحياة، للبناء، والتعمير، والارتفاع والتطهير ويصون الطاقة أن تنفق في الثروة، كما يصون الإدراك البشري أن يُزجَّ به في التيه بلا دليل.

ووجد جماعة من علماء المسلمين أن لا بد من مواجهة آثار هذا الاحتكاك،

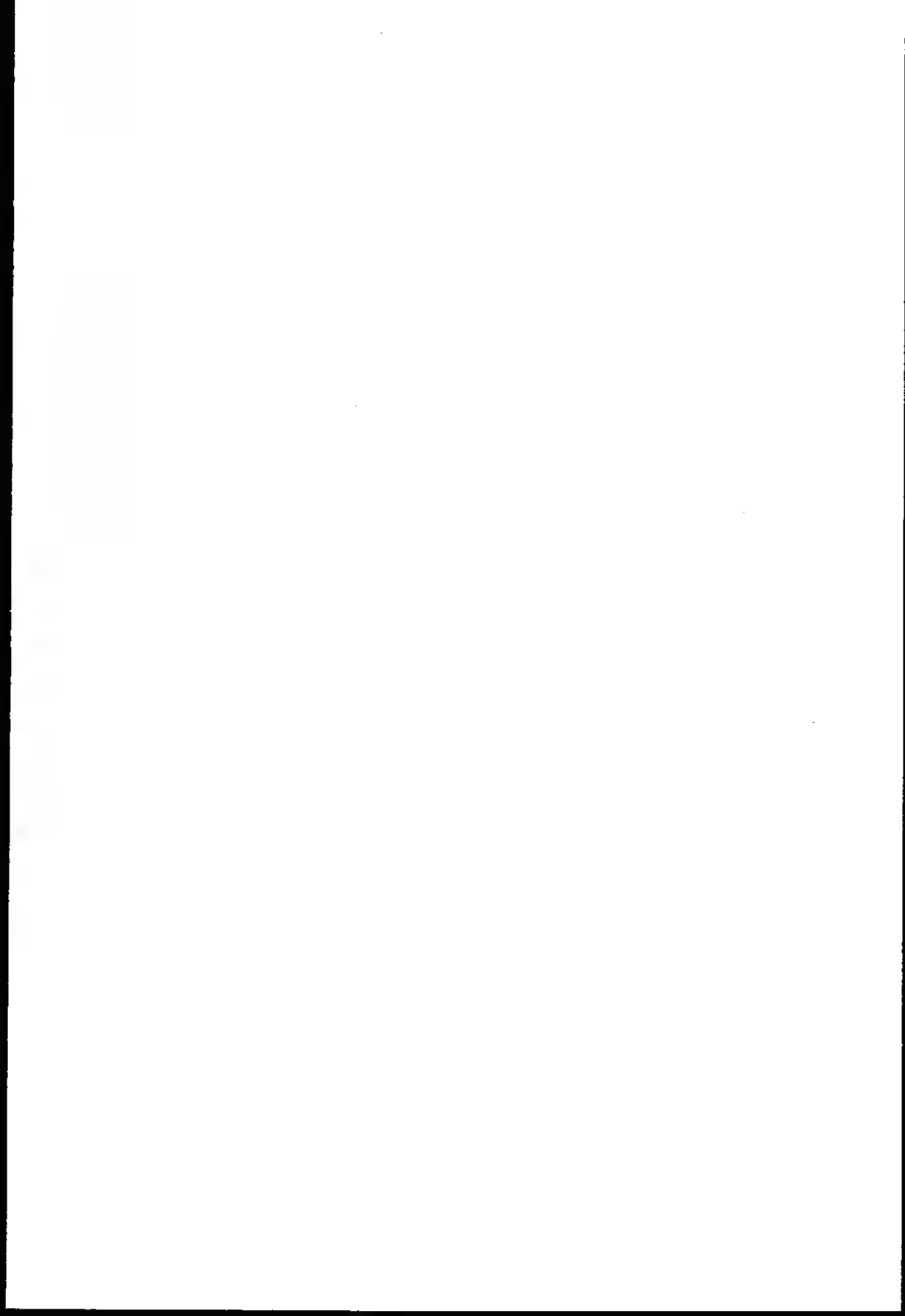
بردود وإيضاحات وجدل حول ذات الله - سبحانه - وصفاته. وحول القضاء والقدر. وحول عمل الإنسان وجزائه. وحول المعصية والتوبة... إلى آخر المباحث التي ثار حولها الجدل في تاريخ الفكر الإسلامي، ووجدت الفرق المختلفة: خوارج وشيعة ومرجئة. قدرية وجبرية. سنية ومعتزلة... إلى آخر هذه الأسماء.

كذلك وجد بين المفكرين المسلمين من قُتِنَ بالفلسفة الإغريقية - وبخاصة شروح فلسفة أرسطو - أو المعلم الأول كما كانوا يسمونه - والمباحث اللاهوتية (الميتافيزيقية) وظنوا أن (الفكر الإسلامي) لا يستكمل مظاهر نضوجه واكتماله؛ أو مظاهر أبعته وعظمت؛ إلا إذا ارتدى هذا الزي - زي التفلسف والفلسفة - وكانت له فيه مؤلفات!

وكما يفتن منا اليوم ناس بأزياء التفكير الغربية، فكذلك كانت فتنتهم بتلك الأزياء وقتها؛ فحاولوا إنشاء (فلسفة إسلامية) كالفلسفة الإغريقية. وحاولوا إنشاء (علم الكلام) على نسق المباحث اللاهوتية مبنية على منطق أرسطو^(١).



(١) انظر: «خصائص التصور الإسلامي» للاستاذ سيد قطب ص (١١، ١٢).



ثانياً : التطور التاريخي لتدوين العقيدة

إجمال وبيان :

١ - الفقه الأكبر : نصوص لغوية، الفقه لغة، وعرفاً. تطور استعمال كلمة الفقه .
الفقه الاكبر والاصغر. اول من استعمل مصطلح «الفقه الاكبر» : أبو حنيفة
والشافعي .

٢ - الإيمان : نصوص لغوية - الإيمان في الشرع - مؤلفات في العقيدة تحت اسم
الإيمان .

٣ - السنة : في اللغة - إطلاقات السنة في الشرع - السنة بمعنى الاعتقاد، شيوع
مصطلح السنة بالمعنى الاعتقادي في القرن الثالث، أهم المؤلفات ... منهج
المصنفين في السنة .

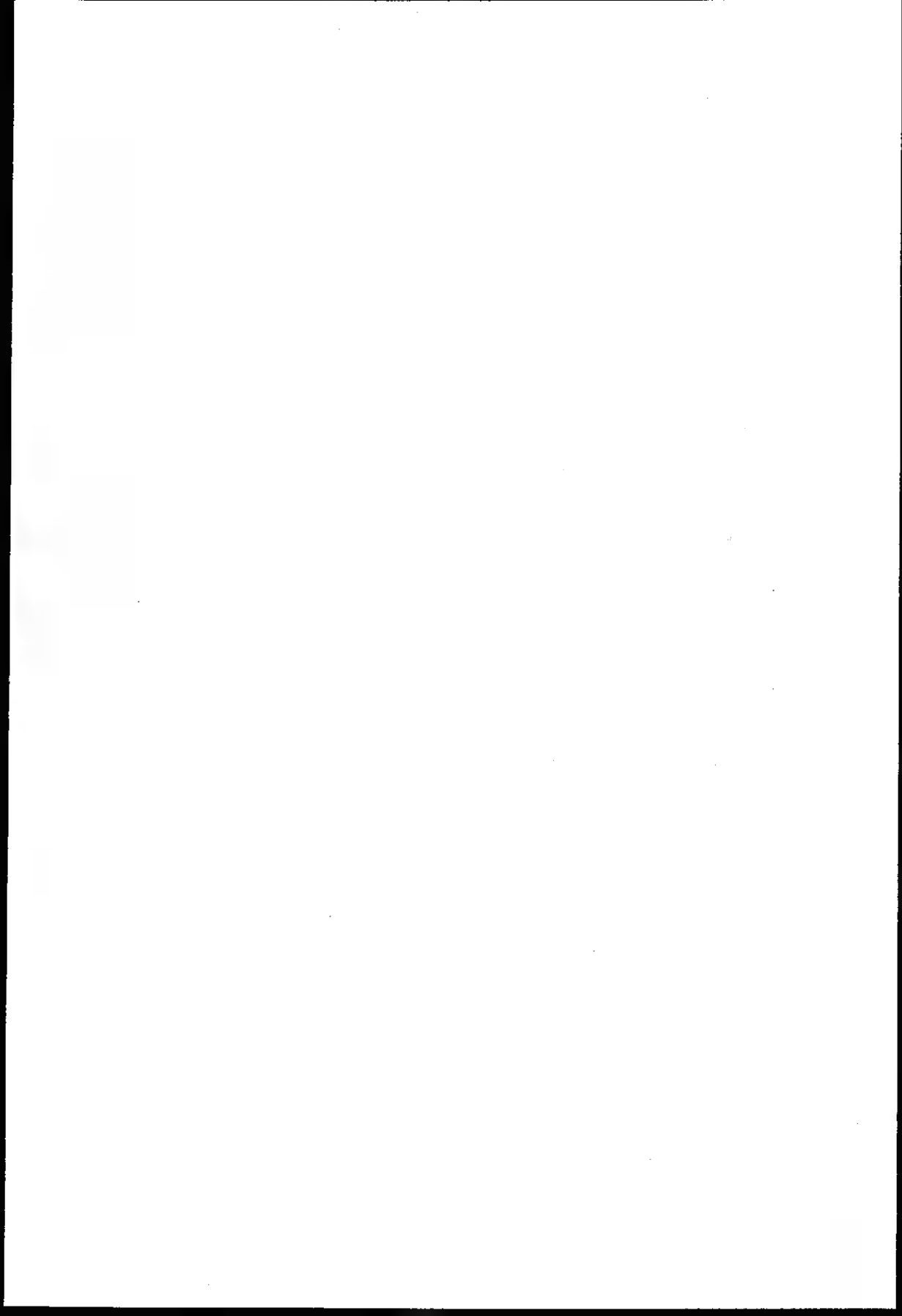
■ - التوحيد : نصوص لغوية - المعنى الاصطلاحي للتوحيد، علم التوحيد، كلمة
التوحيد تجمع كل جوانب العقيدة - تطور الاستعمال - المؤلفات في التوحيد .

■ - الشريعة : نصوص لغوية - إطلاقات كلمة الشريعة - الشريعة بمعنى العقيدة
أهم المؤلفات الاعتقادية بعنوان «الشريعة» .

٦ - العقيدة : في اللغة، وفي الاصطلاح، مراحل تكوين العقيدة وعناصرها،
مؤلفات في العقيدة .

٧ - أصول الدين : تعريفات - ملاحظتان على التعريف - أهم المؤلفات .

٨ - التصور الإسلامي : نشأة هذا المصطلح، معنى التصور، أهم المؤلفات
المعاصرة في التصور .



التطور التاريخي لتدوين العقيدة

إجمال وبيان :

■ إن من أكثر الالفاظ دوراناً على الألسنة وتداولاً بين الناس : لفظ « العقيدة » وما يقاربها ويتفق معها في الاشتقاق، كالاعتقاد، والعقائد، والعقدي وعلى كثرة استعمال هذه الكلمة التي عدت مصطلحاً شائعاً، فإننا لا نجد لها استعمالاً في القرآن الكريم ولا في الحديث النبوي الشريف، وإن كانت المادة موجودة في القرآن الكريم كما في قوله تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَوْفُوا بِالْعُقُودِ ﴾ (المائدة: ١) . وقوله : ﴿ لَا يُؤْخَذُكُمْ اللَّهُ بِاللُّغُورِ فِي أَيْمَانِكُمْ وَلَكِنْ يُؤْخَذُكُمْ بِمَا عَقَّدْتُمُ الْأَيْمَانَ ﴾ (المائدة: ٨٩) .

● ولذلك يرى بعض الباحثين أنها مستحدثة في العصر العباسي للمعني الذي استعملت فيه، وأن اللفظ المستعمل في القرآن الكريم والحديث الشريف : « الإيمان » . وقد استعمل لفظ « العقيدة » أجيال من أئمة المسلمين بمعنى : الأفكار الأساسية التي يجب على المؤمن بدين أن يصدقها ويقبلها . أي : يعتقدوها . واستعمال السلف من العلماء والأئمة دليل على جواز استعمال هذه الكلمة لهذا الجانب من جوانب الدين^(١) .

■ ولعل هذا يدعونا إلى استقراء المصطلحات الفنية بعد تدوين العلوم الإسلامية، التي بُحِثَتْ هذه الأفكار العقدية من خلالها، لتبيين أصل استعمال كل إسلامية

(١) « الفكر الإسلامي الحديث في مواجهة الأفكار الغربية » للاستاذ محمد المبارك . ص (٧٥) .

منها في اللغة، واستعماله في لسان الشرع بعامه، وفي الجيل الأول بخاصة. ثم كيف أصبح ذا مدلول خاص بعد ذلك. وقد يترتب على استعمال هذه المصطلحات آثار نلجئ إلى شيء منها عرضاً دون الدخول في التفاصيل^(١).

والاستقراء - وإن لم يكن تاماً بل على حسب الوسع والطاقة وما أتيح لي من اطلاع - يرشدنا إلى هذه المصطلحات الآتية التي رتبها بحسب ظهورها واستعمالها تاريخياً، حيث أذكر أول من استعمل اللفظ أو كتب فيه، ثم أتبعه بمن تابعه على ذلك ولو في عصور متأخرة، دون استقصاء أو استيعاب.

■ ففي القرن الثاني الهجري كان تدوين العقيدة الإسلامية تحت عنوان «الفقه الأكبر».

وفي القرن الثالث ظهر مصطلحا «الإيمان» و«السنة».

وفي نهاية هذا القرن وبداية القرن الرابع كان التدوين تحت مصطلح «التوحيد» ثم «الشريعة» يليهما مصطلحا «العقيدة» و«أصول الدين».

واستقرت هذه المصطلحات أو الإطلاقات عند أهل السنة، فكان التدوين والتأليف في العقيدة الإسلامية تحت واحد من هذه العناوين.

فإذا وصلنا إلى عصرنا الحاضر وجدنا بعض التجديد في الكتابة وأسلوبها، ويمكن أن نرصد هنا مصطلحاً جديداً هو «التصور الإسلامي».

وفيما يلي من صفحات عرض سريع لهذه المصطلحات وأهم الكتب حسب الترتيب التاريخي، ومن الله نستمد العون والتوفيق:

(١) أشار إلى ذلك الغزالي في «إحياء علوم الدين»: ١/ ٣٢ - ٣٦، والاستاذ المبارك في المرجع السابق ص (٧٥) وانظر كتاب الاستاذ أبي الحسن الندوي: «ديانة لا رهبانية».

١ - الفقه الأكبر :

تعريف الفقه في اللغة :

■ قال العلامة اللغوي ابن فارس في «معجم مقاييس اللغة» (٤/ ٢٤٢):

« فقه : الفاء والقاف والهاء أصل واحد صحيح، يدل على إدراك الشيء والعلم به، تقول فقهت الحديث أفقهه.

وكل علم بشيء فهو فقه ... ثم اختص بذلك علم الشريعة، ف قيل لكل عالم بالحلال والحرام : فقيه . وافقهتُك الشيء، إذا بينته لك.

وقال ابن منظور في «لسان العرب» (١٣/ ٥٢٢):

« الفقه : العلم بالشيء والفهم له . وغلب على علم الدين، لسيادته وشرفه وفضله على سائر أنواع العلم كله ... ».

وقال الراغب الأصفهاني في «المفردات في غريب القرآن» ص (٣٨٤):

« الفقه : هو التوصل إلى علم غائب بعلم شاهد، ^(١) فهو اخص من العلم، قال تعالى : ﴿ فَمَالِ هَؤُلَاءِ الْقَوْمِ لَا يَكَادُونَ يَفْقَهُونَ حَدِيثًا ﴾ (النساء: ٧٨)، ﴿ وَلَكِنَّ الْمُنَافِقِينَ لَا يَفْقَهُونَ ﴾ (المنافقون: ٧) إلى غير ذلك من الآيات.

والفقه : العلم بأحكام الشريعة، يقال : فقه الرجل فقاها، إذا صار فقيهاً، وفقه، أي : فهم، فقهاً، وفقهه : أي فهمه، وتفقه، إذا طلبه فتخصص به، قال تعالى : ﴿ لِيَتَفَقَّهُوا فِي الدِّينِ ﴾ .
(التوبة: ١٢٢)

(١) قال الكفوي في «الكليات» : (٣/ ٣٤٤) «الفقه في العرف : الوقوف على المعنى الخفي الذي يتعلق به الحكم . وإليه يشير قولهم : هو التوصل إلى علم غائب بعلم شاهد . أعني : أنه تعقل وعثور يعقب الإحساس والشعور ... ».

نتائج وملاحظات:

■ من هذه النصوص وغيرها نستنبط أمرين:

الأمر الأول: أن الفقه في اللغة هو الفهم والعلم بالشيء، أو هو فهم غرض المتكلم خاصة، ومنهم من يجعله خاصاً بفهم وعلم الأمور الخفية الدقيقة التي تحتاج إلى النظر والاستدلال^(١).

والأمر الثاني: أن العرف قد خص الفقه بعلم الدين أو العلم بأحكام الشريعة كلها. وهذا المعنى الشرعي العام هو الذي كان معروفاً عند السلف في العصر الأول قبل أن يخصصه المتأخرون بمعرفة الأحكام الشرعية العملية المكتسبة من أدلتها التفصيلية. كما هو المشهور عند الفقهاء والاصوليين^(٢).

● وقد أوضح الإمام الغزالي هذا في حديثه عما بُدِّل من ألفاظ العلوم إلى معانٍ غير ما أراده السلف الصالح والقرن الأول، فقال في حديثه عن «الفقه»:

«فقد كان الفقه يطلق في العصر الأول على علم طريق الآخرة، ومعرفة دقائق آفات النفوس ومفسدات الأعمال، وقوة الإحاطة بحقارة الدنيا - بالنسبة للآخرة - وشدة التطلع إلى نعيم الآخرة. واستيلاء الخوف على القلب. ويدلُّك على هذا المعنى قول الله عز وجل: ﴿لِيَتَفَقَّهُوا فِي الدِّينِ وَلِيُنذِرُوا قَوْمَهُمْ إِذَا رَجَعُوا إِلَيْهِمْ﴾. (التوبة: ١٢٢)

وما يحصل به الإنذار والتخويف هو هذا الفقه، دون تفرعات الطلاق

(١) انظر: «الصحاح» للجوهري: ٢٢٤٣/٦، «ترتيب القاموس المحيط»: ٥١٣/٣، «التعريفات» للبرجاني ص (٢١٦).

(٢) انظر: «كشف اصطلاحات الفنون» للتهانوي: ٤٢/١، «الكليات» للكفوي: ٣٤٥/٣. وعامة كتب الأصول.

والعناق واللعان والسكّم والإجارة... فذلك لا يحصل به إنذار ولا تخويف. بل إن التجرد لهذه التفريمات والاشتغال بها على الدوام - دون ملحظ آخر - يقسي القلب وينزع الخشية منه، كما نشاهد من المتجردين له.

وقال تعالى: ﴿لَهُمْ قُلُوبٌ لَا يَفْقَهُونَ بِهَا﴾ (الاعراف: ١٧٩) وأراد به معاني الإيمان دون الفتاوى. ولعمري إن الفقه والفهم في اللغة اسمان بمعنى واحد، وإنما يتكلم في عادة الاستعمال به قديماً وحديثاً. قال تعالى: ﴿لَأَنْتُمْ أَشَدُّ رَهَبَةً فِي صُدُورِهِمْ مِنَ اللَّهِ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَفْقَهُونَ﴾ (الحشر: ١٣)

فأحال قلة خوفهم من الله واستعظامهم سطوة الخلق على قلة الفقه. وليس ذلك نتيجة عدم الحفظ لتفريمات الفتاوى، وإنما هو نتيجة عدم ما ذكرناه من العلوم، (أي: معرفة الآخرة ودقائق آفات النفوس...).

ولست أقول: إن اسم الفقه لم يكن متناولاً للفتاوى في الأحكام الظاهرة، ولكن كان متناولاً له بطريق العموم والشمول، أو بطريق الاستبعا. فكان إطلاقهم له على علم الآخرة أكثر.

ثم تصرف المتأخرون في اسم «الفقه» بالتخصيص، لا بالنقل والتحويل، إذ خصصوه بمعرفة الفروع الغريبة في الفتاوى والوقوف على دقائق عللها، واستكثار الكلام فيها، وحفظ المقالات المتعلقة بها.

وكان هذا التخصيص بعد أن انقرض السلف الصالحون، وذهب أهل القرون الفاضلة الأولون، وانقلبت العلوم كلها صناعات بعد أن كانت مقاصد وغايات. (١)

■ وعلى هذا المنهج في عموم معنى كلمة «الفقه» جاء التعريف المنقول عن أبي

(١) «إحياء علوم الدين» للغزالي: ١/ ٣٢، ٣٣ بتصرف يسير وتقديم في بعض العبارات.

حنيفة - رحمه الله - بأنه «معرفة النفس ما لها وما عليها» أي ما تنتفع به النفس وما تنضرر به في الآخرة، أو ما يجوز لها وما يجب عليها وما يحرم. وهذا يتناول الأحكام الاعتقادية كوجوب الإيمان ونحوه، والأحكام الوجدانية الأخلاقية مما حث عليه الإسلام كالصدق والأمانة والوفاء ونحوها، ويشمل أيضاً الأحكام العملية كالصلاة والصوم والبيع ونحوها^(١).

ويُقَصَّل في هذا الاستخدام لكلمة «الفقه» بهذا المعنى، فإن كان للاعتقادات سمي «الفقه الأكبر» لأنه «أكبر» بالنسبة للأحكام العملية الفرعية التي تسمى «الفقه الأصغر»، ولأن شرف العلم وعظمته بحسب المعلوم، ولا معلوم أكبر من ذات الله تعالى وصفاته الذي يبحث فيه هذا العلم، لذلك سمي «الفقه الأكبر»^(٢).

١ - وأول من استخدم مصطلح «الفقه الأكبر» هو الإمام أبو حنيفة، النعمان ابن ثابت (١٥٠ هـ) فقد روي عنه كتاب بهذا الاسم، وهو مشهور عند أصحابه، رَوَاهُ بالإسناد عن أبي مطيع الحكم بن عبد الله البلخي^(٣). وهو متن صغير، يقع مطبوعاً في بضع ورقات، «حدد فيه عقائد أهل السنة تحديداً منهجياً»^(٤). ويرد فيه على المعتزلة والقدرية والجهمية والشيعة.

(١) «التوضيح لمقن التنقيح» لصدر الشريعة ١/١٠، ١١، «كشف الأسرار شرح أصول البزدوي» للبخاري: ٨/١، «كشاف اصطلاحات الفنون» للتهانوي: ٤١/١، ٤٢.

(٢) انظر: «كشف الأسرار على أصول البزدوي»: ٨/١.

(٣) وانظر: «فتاوى شيخ الإسلام ابن تيمية»: ٤٦/٥، «درء تعارض العقل والنقل»:

٦/٢٦٣، ٢٦٤. وقال العلامة الشيخ محمد بن إبراهيم عن «الفقه الأكبر»: «شهرته

معروفة، وثابت عن أبي حنيفة بالأسانيد الثابتة، ويوجد من هو دعي في الأحناف ليس

منهم أشكل عليه نسبته إليه...» انظر: فتاوى ورسائل سماحة الشيخ محمد بن

إبراهيم آل الشيخ: ١٣/١٤٣. وراجع بحثاً جيداً عن هذا في «أصول الدين عند

الإمام أبي حنيفة»، د. محمد عبد الرحمن الخميس، ص (١١٦ - ١٢٢).

(٤) «نشأة الفكر الفلسفي» للنشار: ١/٢٣٤.

ويشتمل على خمسة أبواب، الباب الأول في القدر، والبابان الثاني والثالث في المشيئة، والرابع في الرد على من يكفر بالذنب، والباب الخامس في الإيمان^(١).

قال أبو مطيع البلخي: سألت أبا حنيفة عن الفقه الأكبر؟ فقال: «لا تكفر أحداً بذنبه، ولا تنفِ أحداً من الإيمان، وأن تأمر بالمعروف وتنهى عن المنكر، وتعلم أن ما أصابك لم يكن ليخطئك، وأن ما أخطأك لم يكن ليصيبك، ولا تتبرا من أحد من أصحاب رسول الله ﷺ ورضي عنهم، ولا توأل أحداً دون أحد. وأن ترد أمر عثمان وعلي رضي الله عنهما - إلى الله عز وجل.

قال أبو حنيفة رحمه الله: الفقه الأكبر في الدين أفضل من الفقه في العلم، ولأن يتفقه الرجل كيف يعبد ربه خير له من أن يجمع العلم الكثير.

قال أبو مطيع: قلت: فأخبرني عن أفضل الفقه؟ قال: أن يتعلم الرجل الإيمان والشرائع والسنن والحدود واختلاف الأئمة...»^(٢).

ثم ذكر بقية المسائل والأبواب على هذه الطريقة بكلام حسن نفيس مع استدلال بالقرآن الكريم والحديث الشريف ومقاصد الشريعة الإسلامية.

● وقد نال كتاب «الفقه الأكبر» العناية من العلماء المتقدمين والمتأخرين فشرحه أبو الليث السمرقندي (٣٧٣)، والبرزدوي (٤٨٢)، وهناك روايات وشروح أخرى،^(٣) منها شرح منسوب للإمام أبي منصور الماتريدي، ونسبة هذا الشرح إلى الماتريدي موضع نظر؛ لأنه يحتاج على الأشعرية ويحتاج لهم، وذلك يشير - بلا ريب - إلى أنه متأخر عن أبي الحسن الأشعري، مع أنهما في الحقيقة متعاصران، إذ

(١) انظر: «نظم الدرر في شرح الفقه الأكبر» للقاضي عبيد الله ص (٢٨).

(٢) المرجع السابق. وبعض الألفاظ صححتها مما نقله شيخ الإسلام ابن تيمية عنه.

(٣) انظر: «كشف الظنون»: ١٢٨٧/٢، «تاريخ الأدب العربي» لبروكلمان: ٢٢٨/٣ -

المانريدي توفي سنة (٣٣٢هـ) والأشعري توفي سنة (٣٣٣) أو سنة (٣٣٤)^(١).

وينقل العلماء آراء أبي حنيفة واعتقاده من هذا الكتاب كما فعل شيخ الإسلام ابن تيمية^(٢). وللغة الأكبر روايات أخرى غير رواية أبي مطيع هذه، منها رواية حماد بن أبي حنيفة، وهي التي شرحها الملا علي القاري الهروي المكي (١٠١٤هـ) في كتابه «منح الروض الأزهر شرح الفقه الأكبر»^(٣). وهو مطبوع متداول. وكان قد شرحه آخرون قبله كاليزدوي (٤٨٢هـ) وأكمل الدين البابرني (٧٨٦هـ)، وأبي المنتهي المغنيساوي (القرن العاشر) وغيرهم كثير^(٤).

وهذه الرواية تختلف عن رواية أبي مطيع، فهي أوسع مادةً وأكثر مسائل، تبدأ بالكلام على «أصل التوحيد وما يصح الاعتقاد عليه: يجب أن يقول آمنت بالله وملائكته وكتبه ورسله والبعث بعد الموت، والقدر خير وشره من الله تعالى، والحساب والميزان والجنة والنار».

ثم يتحدث عن الأسماء والصفات. ويقول: «فما ذكره الله تعالى في القرآن من ذكر الوجه واليد والنفس، فهو له صفات بلا كيف، ولا يقال: إن يده قدرته أو نعمته».

(١) انظر: «أبو حنيفة»، للشيخ محمد أبو زهرة ص (١٦٨). ويلاحظ أن الرد على الأشعرية وليس على أبي الحسن الأشعري - رحمه الله - ففي حياته لم يكن هذا المذهب الذي انتسب إليه من جاء بعده ممن عرفوا بهذه النسبة.

(٢) «فتاوى شيخ الإسلام»: ٤٦/٥ - ٤٨، «درء تعارض العقل والنقل»: ٢٦٣/٦، ٢٦٤.

(٣) وهو تحت الطبع بتحقيقي - إن شاء الله تعالى.

(٤) انظر: «أبو حنيفة» لأبي زهرة ص (١٦٨، ١٦٩)، «كشف الظنون» لحاجي خليفة:

١٢٨٧/٢، «تاريخ الأدب العربي» لبروكلمان: ٢٣٧/٣ - ٤٢٠، «دائرة المعارف

الإسلامية» للمستشرقين: ٤٥٦/١ - ٥٤٧.

ويردّ هنا على القدرية والمعتزلة الذين يؤولون هذه الصفات بالقدرة أو النعمة
«لأن فيه إبطال الصفة، وهو قول أهل القدرة والاعتزال. ولكنّ يده صفته بلا كيف،
وغضبه ورضاه صفتان من صفاته تعالى بلا كيف... الخ

ثم يعرض لمسائل: الفطرة والميثاق المأخوذ على بني آدم. وأفعال العباد،
والطاعات والمعاصي، وعصمة الأنبياء، ومكانة الصحابة. ويذكر شعائر أهل السنة
المخالفة للمبتدعة..

ويعقب ذلك بالكلام على الثواب والعقاب وآيات الأنبياء وكرامات الأولياء.
ورؤية المؤمنين ربهم في الجنة. وبين معنى الإيمان ووجهة نظره في زيادته من جهة
اليقين والتصديق وعدم زيادته من جهة المؤمن به. ثم هل الإيمان والإسلام مترادفان
أم متغايران وما يتصل به من مباحث ومسائل.

ثم الكلام على الشفاعة، ووزن الأعمال يوم القيامة.. وسائر السمعيات..
ويختم بالكلام على أبناء النبي ﷺ وبناته وبعض علامات الساعة. ولعل بعض هذه
المسائل التي لم تكن ظاهرة بين العلماء في عهدهم - كالكرامة وما يتعلق بها -
جعلت بعض الباحثين يشككون في نسبة الكتاب إليه، وقد ينضمّ إلى ذلك أن
بعض المسائل وردت في هذه الرواية ولم ترد في الرواية السابقة عن أبي مطيع
البلخي التي تقدمت.

ولكن شهرة الكتاب بين أصحابه قد تغني عن الإسناد، رغم أنه منقول
بالإسناد، ولا عجب في اختلاف الروايات، فإننا نجد هذا في كتب كثيرة صحيحة
النسبة لأصحابها،^(١) كما أن ما جاء فيه من آراء يتفق مع ما هو مشهور عن أبي

(١) ومن أمثلتها في كتب العقائد: «كتاب السنة» للإمام أحمد بن حنبل، فقد طبع في
القاهرة مع «الرد على الجهمية» طبعة غير مؤرخة، ثم طبعت رواية أخرى لكتاب «السنة» في
مكة المكرمة سنة (١٣٤٩ هـ). (دائرة المعارف الإسلامية للمستشرقين: ٢/ ٣٧٤) ثم أعيد -

حنيفة رحمه الله، وما هو في الكتب التي صحت نسبتها إليه^(١) « وإن كان هذا لا ينفي أن تكون بعض المسائل ألحقت في الكتاب على يد بعض الشراح، أو هي في أصلها من كلام الشارحين لم تتميز عن كلام الإمام، والله أعلم.

٢ - وينسب كذلك للإمام الشافعي، محمد بن إدريس، رحمه الله، (٢٠٤هـ) كتاب باسم «الفقه الأكبر» يقول عنه حاجي خليفة في «كشف الظنون» (١٢٨٧/٢): «وهو جيد جداً، مشتمل على فصول، قرأه بعض أهل حلب على الشيخ زين الدين الشماع، لكن في نسبته إلى الشافعي شك، والظن الغالب أنه من تأليف بعض أكابر العلماء».

ويرجع بروكلمان (٢٩٨/٢) أنه يرجع إلى أوساط إسرائيلية، متأسياً في ذلك بالمستشرق اليهودي غولدزيهر الذي يرجع كل أثر إسلامي إلى أصول إسرائيلية!

• وقد طبع الكتاب في القاهرة سنة (١٩٠٠م) وتقع مخطوطته في ثلاث وعشرين صفحة^(٢)، أوله بعد الحمد: «هذا كتاب ذكرنا فيه ظواهر المسائل في أصول الدين التي لا بد للمكلف من معرفتها والوقوف عليها. وسميناه «الفقه الأكبر»، وأعرضنا عن بسط الأدلة، قصداً للتقريب على المبتدئ. وبالله التوفيق».

ثم عرض لمسائل العقيدة مسألة مسألة فبدأ بما يجب على المكلف معرفته، وما يدخل في التكليف، ومعرفة الله تعالى - ووجوب النظر والاستدلال، ثم تحدث عن الصفات، وما يجوز على الله تعالى، وبحث في القرآن الكريم وأنه كلام الله قديم

- طبعها مع «الرد على الجهمية» في الرياض بنصح الشيخ إسماعيل الأنصاري، دون تاريخ، نشر وتوزيع رئاسة إدارة البحوث العلمية والاقتناء والدعوة والإرشاد.

(١) مثل كتاب: «العالم والمتعلم»، و«الوصية» و«الفقه الأبسط» وكلها في العقائد.

(٢) وهي ضمن مجموع برقم (٥٠٩) مجاميع، بمركز البحث العلمي بمكة المكرمة.

أزلي، ثم رؤية الله تعالى وكذلك يبحث في المشيئة ومسألة أفعال العباد وكسبهم والاستطاعة.

ثم يعرض لقدرة الله تعالى على البعث، وتنزهه سبحانه وتعالى عن الظلم في مسائل عديدة تتصل بذلك. ويعرض للخلاف في مسألة الآجال والرزق.

وبعد ذلك يتحدث عن المعجزة التي يؤيد الله بها المرسلين، وأنها لا تظهر على أيدي الكاذبين، وأنه يجب الإيمان بجميع الأنبياء والرسل، ويبحث في دلائل نبوة نبينا محمد ﷺ وإعجاز القرآن الكريم.

ويقف وقفة أطول في بحث الإيمان وحقيقته، وأنه أصل وفرع، مبيناً أن زيادته ونقصاته إنما يكونان في فرع الإيمان لا في أصله، لأن النقصان في أصله كفر فلا يمكن فيه الزيادة^(١).

ثم يلي ذلك حديثه عن فساق المؤمنين إذا ماتوا قبل التوبة وأنهم تحت المشيئة، وأن الذنوب كلها معاصي تستحق العقاب وتختلف مقاديرها باختلاف الذنوب.

ويتحدث عن الشفاعة والجنة والنار وأنهما مخلوقتان وأن نعيم الجنة لا يزول، ويدخل في هذا: الحديث عن نعيم القبر وعذابه، والميزان والصراط، والخوض.

ويختتم الكتاب بالحث على التمسك بالإجماع والجماعة ويحذر من الفرقة والخلاف، ويبين مسألة الإمامة وأن الإمام الحق بعد الرسول ﷺ هو أبو بكر ثم عمر ثم عثمان ثم علي رضي الله عنهم أجمعين.

ويشير إلى شروط الإمامة ومكانة الصحابة رضي الله عنهم أجمعين. وذلك

(١) وهذا ما نجده في: «الفقه الأكبر» لأبي حنيفة، وفي «العقيدة الطحاوية» راجع: «شرح العقيدة الطحاوية» ص (٢٣١ - ٢٤٦).

كله بعبارة ناصعة قوية واضحة، تجدد فيها، في مواضع كثيرة، روح الإمام الشافعي وأسلوبه، وفي بعضها تقف لتشك في أن هذا من كلام الإمام، لأنه يستعمل ألفاظاً أو مصطلحات إنما نشأت متأخرة بعد عصر الشافعي رحمه الله^(١).

ولا تكاد تخلو مسألة من استدلال بالقرآن الكريم أو الحديث الشريف أو من دليل عقلي، وغالباً ما تكون إشارات موجزة تنبئ عما يريد.

وفي أثناء الكتاب ردود ومناقشات لآراء الفرق المخالفة لأهل السنة فيما ذكره من مسائل فيرد على الخوارج والمعتزلة والكرامية.

وبعد؛ فلعلني أطلت قليلاً، وخرجت عما كنت أريده من الإشارة إلى أن أول مصطلح استعمله العلماء في باب الاعتقاد هو «الفقه الأكبر». فلتنظر الآن في عنوان أو مصطلح آخر.

٢ - الإيمان:

تعريف الإيمان في اللغة:

قال ابن فارس في «معجم مقاييس اللغة»: (١/١٣٣ - ١٣٥):

«أمن؛ الهمزة والميم والنون أصلان متقاربان: أحدهما الأمانة، التي هي ضد الخيانة، ومعناها سكون القلب؛ والآخر التصديق. والمعنيان متدانيان...».

وبعد شرح الأصل الأول قال: وأما التصديق؛ فقول الله تعالى: ﴿وَمَا أَنْتَ بِمُؤْمِنٍ لَنَا﴾ (يوسف: ١٧) أي: مصدق لنا، وقال بعض أهل العلم: «إن المؤمن»

(١) يقول الدكتور علي سامي النشار عن «الفقه الأكبر» المنسوب للشافعي: «فيه أسلوب عصر فخر الدين الرازي، وإن كانت آراؤه تمت إلى كثير من آراء الشافعي في أصوله». انظر: «نشأة الفكر الفلسفي في الإسلام»: ١/٢٤٦، «كشف الظنون»: ٢/١٢٨٨.

في صفات الله تعالى هو أن يَصْدُقَ ما وَعَدَ عَبْدَهُ من الثواب . وقال آخرون : هو مؤمن لا وليائه يؤمنهم عذابه ولا يظلمهم . فهذا قد عاد إلى المعنى الاول .

وقال الأزهرى في « تهذيب اللغة » (١٥ / ٥١٠) :

« وأما الإيمان : فهو مصدر آمن إيماناً ، فهو مؤمن . واتفق أهل العلم من اللغويين وغيرهم أن الإيمان معناه التصديق . قال الله تعالى : ﴿ قَالَتِ الْأَعْرَابُ آمَنَّا قُلْ لَمْ تَزِمُوا وَلَكِنْ قُولُوا أَسْلَمْنَا ﴾ (الحجرات : ١٤) .

ثم قال : « وهذا موضع يحتاج الناس إلى تفهيمه ، وأين ينفصل المؤمن من المسلم وأين يستويان ؟

والإسلام : إظهار الخضوع والقبول لما أتى به النبي ﷺ ، وبه يحقن الدم . فإن كان مع ذلك الإظهار اعتقاد وتصديق بالقلب . فذلك الإيمان الذي يقال للموصوف به : هو مؤمن مسلم ، وهو المؤمن بالله ورسوله غير مرتاب ولا شك ، وهو الذي يرى أن أداء الفرائض واجب عليه ، وأن الجهاد بنفسه وماله واجب عليه ، لا يدخله في ذلك ريب ، فهو المؤمن وهو المسلم حقاً ، كما قال الله عز وجل : ﴿ إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ ثُمَّ لَمْ يَرْتَابُوا وَجَاهَدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أُولَئِكَ هُمُ الصَّادِقُونَ ﴾ (الحجرات : ١٥) ؛ أي : أولئك الذين قالوا : إنا مؤمنون ، فهم الصادقون . فاما من أظهر قبول الشريعة واستسلم لدفع المكروه ؛ فهو في الظاهر مسلم ، وباطنه غير مصدق ، فذلك الذي يقول : أسلمت ، لأن الإيمان لا بد أن يكون صاحبه صديقاً ؛ لأن قولك : آمنت بالله ، أو قولك : آمنت بكذا وكذا ، فمعناه : صدقت ، فاخرج الله هؤلاء من الإيمان فقال : ﴿ وَلَمَّا يَدْخُلِ الْإِيمَانُ فِي قُلُوبِكُمْ ﴾ أي : لم تصدقوا ، إنما أسلمتم تعوذاً من القتل ؛ فالمؤمن مبطن من التصديق مثل ما يظهر ، والمسلم التام الإسلام مظهر للطاعة مؤمن بها ، والمسلم الذي

أظهر الإسلام تعوداً غير مؤمن في الحقيقة. إلا أن حكمه في الظاهر حكم المسلمين. وقال تعالى حكاية عن إخوة يوسف لابيهم: ﴿وما أنت بمؤمن لنا ولو كنا صادقين﴾، لم يختلف أهل التفسير أن معناه: ما أنت بمصدق لنا.

والاصل في الإيمان: الدخول في صدق الامانة التي ائتمنه الله عليها، فإذا اعتقد التصديق بقلبه كما صدق بلسانه فقد أدى الامانة، وهو مؤمن. ومن لم يعتقد التصديق بقلبه فهو غير مؤد للامانة التي ائتمنه الله عليها، وهو منافق.

■ والإيمان في لغة العرب يستعمل لازماً ومتعدياً؛ فإذا استعمل لازماً كان معناه أنه صار ذا أمن. وإذا استعمل متعدياً، فتارة يتعدى بنفسه فيكون معناه التامين، أي: إعطاء الامان، تقول: آمنت فلاناً إيماناً، وأمته تاميناً، بمعنى واحد. قال تعالى: ﴿وَأَمَّنَّهُمْ مِنْ خَوْفٍ﴾ (قريش: ٤) ومنه اسمه تعالى: ﴿المؤمن﴾ لانه آمن عباده من أن يظلمهم، أو جعل لهم الامن.

وتارة يتعدى بالباء أو اللام، فيكون معناه التصديق^(١)، كقوله تعالى: ﴿قُولُوا آمَنَّا بِاللَّهِ﴾ (البقرة: ١٣٦)، ﴿أَتَقَطِّعُونَ أَنْ يُؤْمِنُوا لَكُمْ﴾ (البقرة: ٧٥).

تعريف الإيمان في الاصطلاح الشرعي:

وفي الاصطلاح الشرعي كثيراً ما ترد كلمة الإيمان ويراد بها المعنى اللغوي نفسه، فتطلق على مطلق التصديق، سواء كان تصديقاً بحق أو باطل. وكثيراً ما يراد بها معنى أخص صار في العرف الشرعي حقيقة جديدة، فيراد بها خصوص التصديق بخبر السماء المنزل على الأنبياء.

(١) انظر: «المفردات في غريب القرآن» للراغب ص (٢٦)، «المختار من كنوز السنة»

د. محمد عبد الله دراز ص (٦٩)، «عمدة القاري شرح صحيح البخاري» للمعيني:

وضابط ذلك : أن ننظر في استعمالها، فإن كانت متعلقة بشيء بان قيل : إيمان بكذا : كانت بمعناها اللغوي البحت، أي مطلق التصديق^(١)، وأما إذا ذكرت بدون متعلق فالمراد بها تلك الحقيقة الشرعية الخاصة، وهي التصديق بالحق والانقياد إليه .

وعندئذ فالإيمان عبارة عن ثلاثة أشياء^(٢) :

الأول : هو الجزء الذي لا غنى عنه بحال - وإذا عدم عدمت حقيقة الإيمان - وهو « الاعتقاد » أي : العلم الجازم بكل ما ثبت بالضرورة أنه جاء من عند الله تعالى على لسان رسوله، ولا بد مع اليقين الجازم من الرضا والارتياح النفسي لهذه العقيدة . فإذا تحقق هذا الجزء الأول فقد وجد أساس الإيمان .

الثاني : إعلان هذه العقيدة بالقول أو غيره من كل ما يدل عليها دلالة ظاهرة . وهذا الاعتراف الظاهري يعد ترجمة عن العقيدة يدل دلالة ظنية عليها .

والثالث : العمل بكل ما أمر الله به من فريضة أو نافلة، والانتفاء عما نهى الله عنه من حرام وشبهة صغيرة وكبيرة، في سره وعلانيته، بقلبه وجوارحه^(٣) .

(١) ويقيد شيخ الإسلام ابن تيمية ذلك بقيد، وهو أن يكون تصديقاً للخبر عن شيء مغيب، فيقول : إن لفظ الإيمان ليس مرادفاً للتصديق في المعنى، فإن كل مخبر عن مشاهدة أو غيب يقال له في اللغة : صدقت، كما يقال : كذبت . فمن قال : السماء فوقنا، قيل له : صدق، كما يقال : كذب، أما لفظ الإيمان فلا يستعمل إلا في الخبر عن غائب، لم يوجد في الكلام أن من أخبر عن مشاهدة - كقوله طلعت الشمس وغربت - أنه يقال : آمنه، كما يقال صدقناه... انظر : « الإيمان » لابن تيمية ص (٢٧٦) .

(٢) جاء التعبير بـ « أشياء » بدلاً من « أجزاء » ليشمل ما يمكن فهمه من كلام السلف من أن العمل جزء داخل في مسماه، وما يمكن أن يفسر به من أن العمل من مقتضيات الإيمان وواجباته وهو مطلوب وإن لم يكن جزءاً منه .

راجع في هذا بحثاً قيماً للشيخ محمد أنور شاه الكشميري في « فيض الباري على صحيح البخاري » : ٥٤ / ١ - ٥٨ .

(٣) « المختار من كنوز السنة »، د. محمد عبد الله دراز، ص (٧٣) .

هذا، وكلمة «الإيمان» ومشتقاتها، من أكثر الكلمات استعمالاً في القرآن الكريم والسنة النبوية، وفيهما نجد حديثاً مستفيضاً عن الإيمان بالله وما يتفرع عنه وعن الإيمان بالبعث والجزاء والحساب... بأسلوب حي مؤثر يملك على الإنسان جوانب نفسه، ويحمّله على الطاعة والالتزام، فيكون لهذا الإيمان أثره في نفس الفرد وفي استقامة سلوكه، وفي الجماعة ونظام حياتها. وهذا يختلف عن أسلوب المتأخرين لما بحثوا في الإيمان، وشغلوا أنفسهم بمباحث جدلية كثيرة حول حقيقة الإيمان وأجزائه وحول ارتكاب الكبيرة وحكم مرتكبها... وهل يكفي فيه التصديق أو العلم والمعرفة... الخ.

المؤلفات في الإيمان:

وتحت هذا العنوان «الإيمان»، بحث علماؤنا رحمهم الله جوانب من العقيدة الإسلامية، كما نجد ذلك في أبواب الإيمان من كتب الحديث والسنة، وكما نجده أيضاً في بعض كتب التفسير، وخصص بعضهم كتباً مفردة للإيمان، نذكر أهم ما وصل إلينا منها حسب الترتيب التاريخي لوفاء مؤلفيها:

١ - «كتاب الإيمان، ومعالمه وسنته واستكمال درجاته» للإمام أبي عبيد، القاسم بن سلام البغدادي الهروي (٢٢٤هـ).

٢ - «كتاب الإيمان» للحافظ أبي بكر، عبد الله بن محمد بن أبي شيبه العبسي (٢٢٥ أو ٢٣٥هـ) وطبع كلا الكتابين بتحقيق الشيخ ناصر الدين الألباني.

٣ - «كتاب الإيمان» للإمام أحمد بن محمد بن حنبل الشيباني (٢٤١هـ) وهو غير كتاب «السنة» الذي سيأتي في فقرة تالية. وحقق رسالة علمية في الجامعة الإسلامية بالمدينة النبوية.

٤ - «الإيمان» تأليف محمد بن أسلم الطوسي (٢٤٢هـ) وهو في حكم المفقود.

■ - « كتاب الإيمان » للحافظ أبي عبد الله، محمد بن يحيى بن أبي عمر المكي
العَدَنِي (٢٤٣هـ) تحقيق حمد بن حمدي الجابري.

٦ - وللإمام أبي جعفر أحمد بن محمد الطحاوي، صاحب العقيدة الطحاوية،
(٣٢١هـ) كذلك كتاب « الإيمان ».

٧ - « كتاب الإيمان » للحافظ محمد بن إسحاق بن يحيى بن منده (ت: ٣٩٥هـ)
حققه الدكتور علي بن محمد ناصر الفقيهي، وطبع في ثلاثة أجزاء.

٨ - « كتاب الإيمان » للقاضي أبي يعلى، محمد بن الحسن الفراء الحنبلي
(٤٥٨هـ).

■ - ولشيخ الإسلام ابن تيمية (٧٢٨هـ) كتابان في الإيمان: « الإيمان الأوسط »،
و« الإيمان الكبير » وطبع كلا الكتابين ضمن مجموعة الفتاوى، وطبع الإيمان
الكبير طبعة مستقلة بالمكتب الإسلامي مع تخريج موجز للشيخ محمد ناصر
الدين الألباني.

ومنهج هؤلاء في كتبهم هذه يتلخص في إيراد النصوص على مذهب أهل
السلف تحت عناوين دالة على المعنى، وقد يتميز بعضها بالرد على المخالفين
ومناقشتهم، وتوجه الأدلة التي يسوقونها، ويتميز بعضها بحسن الترتيب والتبويب
وجمع المسائل تحت أصول عامة كما نجد في كتاب أبي عبيد مثلاً، وكتاب ابن
منده. ويتميز كتاب ابن تيمية رحمه الله ببسط الأدلة وإيراد المذهب المخالف مع أدلته
ثم نقضها بصحيح المنقول وصریح المعقول^(١).

(١) انظر مقدمة « الإيمان » للعَدَنِي، تحقيق حمد الجابري الحربي، ومقدمة الدكتور الفقيهي
لكتاب ابن منده.

وفي العصر الحديث وجدنا كتباً كثيرة تحت عنوان «الإيمان» لبيان حقيقته وأركانه ومسائله وأثره في الحياة، أو لدراسة جوانب معينة من العقيدة تحت هذا العنوان.

٣ - السنة :

تعريف السنة في اللغة :

قال ابن فارس :

«سن: السين والنون، أصل واحد مطرد، وهو جريان الشيء وأطراده في سهولة. والأصل قولهم: سنتت الماء على وجهي أسنه سناً، إذا أرسلته إرسالاً... وما اشتق منه: السنة، وهي السيرة. وسنة رسول الله ﷺ: سيرته التي كان يتحراها. قال الهللي:

فلا تَجْزَعَنَّ مِنْ سِيرَةِ أَنْتِ سِيرَتَهَا فأول راضٍ سنةٌ من يسيرها... (١)

فالسنة في اللغة: هي الطريقة السلوكية محمودة كانت أو مذمومة، ومنه قوله ﷺ: «من سنَّ في الإسلام سنة حسنة فله أجرها وأجر من عمل بها بعده، من غير أن ينقص من أجورهم شيء، ومن سنَّ في الإسلام سنة سيئة كان عليه وزرها ووزر من عمل بها من بعده، من غير أن ينقص من أوزارهم شيء» (٢).

والسنة أيضاً: هي العادة، قال تعالى: ﴿سُنَّةَ مَنْ قَدْ أَرْسَلْنَا قَبْلَكَ﴾ (الإسراء: ٧٧)، أي: هكذا عادتنا في الذين كفروا برسولنا وأذوهم بخروج الرسول من بين

(١) «معجم مقاييس اللغة»: ٣/٦٠، ٦١. وراجع مادة «سن» في «الصحاح» للجوهري:

١٢٣٨/٥ - ٢١٤٠ «ترتيب القاموس المحيط»: ٢/٦٣٢ - ٦٣٤، «لسان العرب»:

١٣/٢٢٠-٢٢٨، «النهاية في غريب الحديث والأثر» لابن الأثير: ٢/٤٠٩ - ٤١٣.

(٢) أخرجه مسلم في الزكاة، باب الحث على الصدقة، برقم (١٠١٧): ٢/٧٠٥.

أظهرهم = يأتيهم العذاب^(١).

تعريف السنة في الاصطلاح الشرعي:

وفي الشرع تطلق على معان:

١ - منها: الشريعة، وبهذا المعنى جاء قولهم: الأولي بالإمامة الأعلم بالسنة. أي باحكام الشرع.

٢ - ومنها: الطريقة السلوكية في الدين، فتنتظم المستحب والمباح، بل الواجب والفرض أيضاً.

٣ - وعرفاً - عند الفقهاء - تُقَيَّد بأنها الطريقة السلوكية في الدين من غير افتراض ولا وجوب. والمراد بـ «الطريقة السلوكية في الدين»: ما سلكها رسول الله ﷺ وغيره ممن علم في الدين، كاصحابه - رضي الله عنهم - لقوله عليه الصلاة والسلام:

«عليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين من بعدي، فتمسكوا بها وعضوا عليها بالنواجذ»^(٢).

(١) انظر: «تعريفات» المرحماني ص (١٦١)، «تفسير ابن كثير»: ٥٤/٣.

(٢) أخرجه أبو داود في السنة: ١١/٧، ١٢، والترمذي في العلم: ٤٣٨/٧-٤٤١، وقال: هذا حديث حسن صحيح، وابن ماجه في المقدمة: ١٦/١، والدارمي: ٤٤/١، وصححه الحاكم في «المستدرک»: ٩٥/١، ووافقه الذهبي، وصححه ابن حبان ص (٥٦) من «موارد الظمان»، ورواه ابن أبي عاصم في «السنة»: ١٧/١، ١٨، والإمام أحمد في «المسند»: ١٢٦/٤، ١٢٧، واللالكائي في «شرح أصول الاعتقاد»: ٨٥/١، وابن بطة في «الإبانة»: ١/٣٠٥ - ٣٠٧، والبغوي في «شرح السنة»: ٢٠٥/١، وفي «التفسير»: ٢٠٩/٣، والأجري في «الشريعة» ص (٤٦، ٤٧). وانظر: «جامع العلوم والحكم» لابن رجب ص (٢٤٣، ٢٤٤).

ولذلك يطلق لفظ السنة أيضاً على ما عمل عليه الصحابة - سواء عثرنا عليه أو لم نعثر عليه فيها - لكونه اتباعاً لسنة ثبتت عندهم .

■ وتطلق السنة عند علماء أصول الفقه : على ما صدر عن النبي ﷺ من قول أو فعل أو تقرير .

فهي هنا مصدر من مصادر التشريع كالقرآن الكريم .

٥ - وعلماء الحديث يريدون بالسنة : ما نقل عن النبي ﷺ من قول أو فعل أو تقرير أو صفة خلقية أو خلقية أو سيرة مطلقاً . وهي بهذا مرادفة لمعنى الحديث .

٦ - كما تطلق السنة أيضاً على ما يقابل البدعة ، كقولهم : طلاق السنة كذا ، وطلاق البدعة كذا ، وفلان على سنة : أي موافق للتزويل والاثار في الفعل والقول ، وفلان على بدعة : إذا عمل على خلاف ذلك .

■ وهاتان الكلمتان « السنة والبدعة » تستعملان دائماً كلمتين متضادتين - كما رأيت - لأن السنة هي الطريق الذي كان عليه الرسول - ﷺ وأصحابه - رضوان الله عليهم - والبدعة هي ترك ذلك الطريق والانحراف عنه ، وسلوك طريق آخر مخترع .
فلهذا كانت السنة هداية ، والبدعة ضلالة^(١) .

(١) راجع في معاني وإطلاقات السنة : « الكليات » للكنوي : ٩/٣ - ١٢ ، « كشف اصطلاحات الفنون » للتهانوي : ٥٣/٥٧ ، « مجموع الفتاوى » : ١٨/١٩١ ، ١٩٢ ، « الحجة في بيان المحجة » للأصبهاني : ٢/٣٨٤ ، ٣٨٥ ، « المواقف » للشاطبي : ٤/٣ - ٧ ، « السنة ومكانتها في التشريع » للدكتور مصطفى السباعي ص (٤٧ - ٤٩) ، « حجة السنة » لأستاذنا الشيخ عبد الغني عبد الخالق رحمه الله ، ص (٤٥) وما بعدها ، « السنة قبل التدوين » د . عجاج الخطيب ص (١٥ - ٢٠) « تحفة الاخيار بإحياء سنة سيد الابرار » للكنوي ص (٦٨ - ٨٦) .

■ وما تجدر الإشارة إليه هنا: أن السنة تقتضي المواظبة، وهي أعم من الحديث، لأنها تتناول الفعل والقول والتقرير، والحديث لا يتناول إلا القول، فكان هذا فارق ما بينهما^(١).

■ ومن هذه الإطلاقات لكلمة «السنة» يظهر أنها تطلق بمعنى شرعي عام يشمل ما كان عليه الرسول ﷺ وخلفاؤه الراشدون، من الاعتقادات والأعمال والأقوال. وهذه هي السنة الكاملة. ولهذا كان السلف قديماً لا يطلقون السنة إلا على ما يشمل ذلك كله^(٢).

السنة بمعنى الاعتقاد:

ثم إن كثيراً من العلماء المتأخرين يخص اسم السنة بما يتعلق بالاعتقاد فحسب،
(١) انظر: «الكليات» ١٠/٣، «تحقيق معنى السنة وبيان الحاجة إليها» للسيد سليمان الندوي ص (٢٠ - ٢٢)، «بصائر ذوي التمييز» للفيروزآبادي: ٢٦٧/٣.

(٢) وما ينبغي التنبيه إليه هنا أمران اثنان:
أولهما: أن بعض الناس يقصرون التماسي بالنبي ﷺ على جانب واحد، وهو الجانب المظهري، ويفغفلون سائر الجوانب الأخرى، فيقولون: «فلان سني» لأنه أطلق لحيته مثلاً أو قصر ثوبه - مع أننا لا نقلل من أهمية هذا الجانب أبداً، فإن هناك ارتباطاً بين المظهر أو الشكل والمضمون - وينسون الجوانب الأخرى، وهي على غاية من الأهمية كالعقيدة السليمة والعلم الشرعي والأخلاق والسلوك... الخ

ثانيهما: أن بعضهم قد يتساهل بالمشروعات مما هو في مرتبة السنة - بالمعنى الفقهي - بحجة أنها سنة يثاب فاعلها ولا يعاقب تاركها. هكذا بإطلاق، مع أن العلماء قد نصوا - بناء على الأحاديث الكثيرة التي تحض على المتابعة والتمسك بالسنة - على أن من يعتاد على ترك السنة يعاقب، وأنه مسيء وأثم، وكان الصحابة يحرسون عليها حرصهم على الفرائض، وقد نقل اللكنوي - رحمه الله - نصوصاً كثيرة في هذا في كتابه «تحفة الأخيار» ص (٨٧ - ٩٢).

وأما تفرقة الفقهاء بين الفرض والسنة، فإنما هي في آحادها لا في تركها جملةً.
انظر: «كشف اصطلاحات الفنون» ٥٤/٤، «المختار من كنوز السنة» ص (٣٣٢).

لأنها أصل الدين والمخالف فيها على خطر عظيم^(١).

وعلى هذا المعنى الخاص جاء استعمال علماء السلف لكلمة «السنة» عنواناً على جانب العقيدة وأصول الدين فيما كتبوه بياناً للعقيدة الإسلامية ابتداءً أو رداً على الفرق المخالفة، ليميزوا بين عقيدة أهل السنة وعقيدة أهل البدعة^(٢)، وهو ما نرمي إليه في هذه الفقرة من البحث.

■ وقد شرح ابن أبي عاصم - رحمه الله - هذا المعنى للسنة وذكر أهم مباحثها فقال:

«السنة اسم جامع لمعانٍ كثيرة في الأحكام وغير ذلك. ومما اتفق أهل العلم على أن نسبوه إلى السنة: القول بإثبات القدر، وأن الاستطاعة مع الفعل للفعل، والإيمان بالقدر خيره وشره حلوه ومره، وكل طاعة من مطيع فبتوفيق الله له، وكل معصية من عاصٍ فيخذلان الله السابق منه وله، والسعيد من سبقت له السعادة، والشقي من سبقت له الشقاوة، والأشياء غير خارجة من مشيئة الله وإرادته، وأفعال العباد من الخير والشرف فعل لهم خلق الخالقهم، والقرآن كلام الله تبارك وتعالى، تكلم الله به، ليس بمخلوق، ومن قال مخلوق - ممن قامت عليه الحجة - فكافر بالله العظيم، ومن قال من قبل أن تقوم عليه الحجة فلا شيء عليه، والإيمان قول وعمل يزيد وينقص، وإثبات رؤية الله عز وجل، يراه أولياؤه في الآخرة عياناً، كما جاءت الأخبار.

وأبو بكر الصديق أفضل أصحاب رسول الله ﷺ بعده، وهو الخليفة خلافة

(١) «جامع العلوم والحكم» ص (٢٤٩). وانظر أيضاً: «الوصية الكبرى» لابن تيمية ص

(٦٠) بتحقيقنا، «كشف الأسرار على أصول البزدوي» ٨/١، «دليل الفالحين لطرق

رباض الصالحين» ٤١٥/١.

(٢) انظر: «مجموع فتاوي شيخ الإسلام ابن تيمية» ٣٠٧/١٩.

النبوة، ببيع يوم ببيع وهو أفضلهم وهو أحقهم بها، ثم عمر بن الخطاب بعده على مثل ذلك، ثم عثمان بن عفان بعده على مثل ذلك ثم علي^{عليه السلام} بعدهم على مثل ذلك رحمة الله عليهم جميعاً...

ومما قد ينسب إلى السنة - وذلك عندي إيمان - نحو: عذاب القبر، ومنكر ونكير، والشفاعة، والخوض، والميزان، وحب أصحاب رسول الله ﷺ ومعرفة فضائلهم وترك سبهم والظعن عليهم، ولا يتهم والصلاة على من مات من أهل التوحيد، والترحم على من أصاب ذنباً والرجاء للمذنبين، وترك الوعيد ورد العباد إلى مشيئة الله، والخروج من النار، يُخرج الله من يشاء منها برحمته، والصلاة خلف كل أمير جائر، والصلاة في جماعة، والغزو مع كل أمير، والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، والتعاون^(١).

اصطلاح السنة:

● «وقد ساد هذا الاصطلاح في القرن الثالث الهجري في عصر الإمام أحمد ابن حنبل حين ظهرت الفرق وراجت عقائد المعتزلة والرافضة والصوفية وأهل الكلام. فاخذ أئمة الإسلام - حينذاك - يطلقون على أصول الدين ومسائل العقيدة: «السنة» تمييزاً لها عن مقولات الفرق..»

وهذا - أي وصف العقيدة وأصول الدين بـ «السنة» - وإن كان معروفاً في عصر الصحابة إلا أنه لم يكن مشهوراً، إنما يدل عليه مثل قول عمر: «من ترك السنة كفر» فإن التكفير من الصحابة لا يكون إلا في أمر عظيم كأصول الدين وأمر

(١) «كتاب السنة» لابن أبي عاصم: ٦٤٥/٢ - ٦٤٧. وانظر ما نقله الملطي في «التبيه والرد على أهل الأهواء والبدع» ص (١٥ - ١٧) عن محمد بن عكاشة في «بيان أصول السنة» مما اجتمع عليه الفقهاء والعلماء.

الاعتقاد، كما يدل عليه قول علي - رضي الله عنه -: «الهوى عند من خالف السنة حق وإن ضربت فيه عنقه» فإن مثل هذا الحكم إنما يتأتى في أصحاب العقائد والاهواء والفرق الضالة^(١).

يقول شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله -:

«وقد جمع طوائف من العلماء الاحاديث والآثار المروية في أبواب عقائد أهل السنة، مثل حماد بن سلمة (ت ١٦٧هـ)، وعبد الرحمن بن مهدي (١٩٨هـ)، وعبد الله بن عبد الرحمن الدارمي (٢٥٥هـ)، وعثمان بن سعيد الدارمي (٢٨٠هـ)، وغيرهم في طبقتهم.

ومثلها ما بؤب عليه البخاري (٢٥٦هـ)، وأبو داود (٢٧٥هـ)، والنسائي (٣٠٣هـ)، وابن ماجه (٢٧٠هـ) وغيرهم في كتبهم، ومثل مصنفات أبي بكر الأثرم (٢٦١هـ)، وعبد الله بن أحمد (٢٩٠هـ)، وأبي بكر الخلال (٣١٠هـ)، وأبي القاسم الطبراني (٣٦٠هـ) وأبي الشيخ الأصفهاني (٣٦٩هـ).. ثم ذكر سائر أهل العلم الذين صنفوا في السنة مما سنذكره^(٢).

مؤلفات في الاعتقاد تحت اسم السنة:

وأما المصنفات في الاعتقاد تحت اسم «السنة» فهذا ما سنذكره فيما يلي مرتباً حسب تاريخ وفاة المؤلف:

١ - «السنة» لابن أبي شيبة، أبو بكر، عبد الله بن محمد بن إبراهيم بن عثمان

(١) «مفهوم أهل السنة والجماعة» للدكتور ناصر العقل ص (٤٢، ٤٣) وراجع أيضاً: «الإبانة عن شريعة الفرقة الناجية» لابن بطه: ١/ ٣٣٨، ٣٥٩، ٣٦٢.

(٢) انظر: «الوصية الكبرى» لشيخ الإسلام ابن تيمية ص (٦٠ - ٦٣). وفيه تراجم العلماء الذين ذكرهم جميعاً.

العبيسي (٢٣٥هـ) وبعضهم يجعل وفاته سنة (٢٢٥هـ).

٢ - «كتاب السنة» للإمام أحمد بن محمد بن حنبل الشيباني، إمام أهل السنة والجماعة (٢٤١هـ).

٣ - «كتاب السنة» للأثرم، أبو بكر، أحمد بن محمد بن هاني البغدادي، تلميذ الإمام أحمد (٢٧٣هـ).

٤ - «السنة» لأبي علي، حنبل بن إسحاق بن حنبل بن هلال، تلميذ الإمام أحمد بن حنبل (٢٧٣هـ).

٥ - «السنة» لأبي داود، سليمان بن الأشعث السجستاني، صاحب «السنن» (٢٧٥هـ).

٦ - «كتاب السنة» لابن أبي عاصم، وهو الحافظ أبو بكر عمرو بن حزم بن أبي عاصم، الضحاك بن مخلد الشيباني (٢٨٧هـ).

٧ - «كتاب السنة» لأبي عبد الرحمن عبد الله بن الإمام أحمد بن حنبل (٢٩٠هـ).

٨ - «كتاب السنة» لأبي بكر أحمد بن علي بن سعيد المروزي (٢٩٢هـ).

٩ - «كتاب السنة» لأبي بكر أحمد بن محمد بن هارون الخلال (٣١١هـ).

١٠ - «بيان السنة والجماعة» المعروف بعقيدة الطحاوي، للإمام أبي جعفر، أحمد ابن محمد بن سلامة الطحاوي (٣٢١هـ).

١١ - «كتاب السنة» للعسأل، أبو أحمد، محمد بن أحمد بن إبراهيم الأصفهاني (٣٤٩هـ).

١٢ - «السنة» لأبي القاسم، سليمان بن أحمد بن أيوب اللّخمي الطبراني (٣٦٠هـ).

١٣ - «كتاب السنة» لأبي الشيخ الأصبهاني الحنّاني (٣٦٩هـ).

١٤ - «كتاب السنة» لأبي جعفر، عمر بن أحمد بن عثمان البغدادي المعروف بابن شاهين (٣٨٥هـ).

١٥ - «كتاب السنة» لمحمد بن نصر المروزيّ (٣٩٤هـ).

١٦ - «السنة» لأبي عبد الله، محمد بن إسحاق بن محمد بن يحيى بن منده العبدي الأصبهاني (٣٩٥ أو ٣٩٦هـ).

١٧ - «كتاب السنن» أو «شرح أصول اعتقاد أهل السنة والجماعة» لأبي القاسم هبة الله بن حسن الرازي اللالكائي (٤١٨هـ).

١٨ - «كتاب السنة» لأبي ذر، عبد بن أحمد بن محمد بن عبد الله الأنصاري الهرويّ (٤٣٤هـ) (١).

١٩ - «الرسالة في السنة» لأبي عثمان الصابوني (٤٤٩هـ). سماها بذلك شيخ الإسلام ابن تيمية في «نقض التأسيس»: (١/٥٢٩).

وهذه المصنفات ألّفت للحض على أتباع السنة والعمل بها وترك ما حدث بعد

(١) استندت في هذه النبعة من كتب الفهارس ومقدمات الكتب المطبوعة المحققة.

وانظر: مقدمة الدكتور علي سامي النشار لكتاب «عقائد السلف» ص (٥ - ٧)، «مجموع فتاوي شيخ الإسلام ابن تيمية» ٢٤/٥، ٢٥، «الوصية الكبرى» له أيضاً ص (٦٠ - ٦٣) بتحقيقي، «نموذج من الأعمال الخيرية» ص (٢٥٨ - ٢٦٠) وكشف الظنون: ١٤٢٥/٢، ١٤٢٦.

الصدر الاول من البدع والضلالة والاهواء^(١).

■ ولو أخذنا بعض ما وصلنا من هذه المؤلفات في «السنة» - ولنمثل بثلاث منها، للإمام أحمد بن حنبل، ولابنه عبد الله، وابن أبي عاصم، وكلها مطبوعة - لوجدنا قاسماً مشتركاً في المسائل والابحاث التي تشكل الركيزة فيها وقد ينفرد كتاب منها ببعض المسائل دون الأخرى، أو يتوسع فيها ببسط الأدلة من الأحاديث والآثار بينما يختصر الآخرون أو يذكرون المسائل دون الأدلة. وفي بعضها قد نجد جملة من المسائل التي لا يرقى البحث فيها إلى درجة مسائل الاعتقاد.

منهج المصنفين في السنة:

والمنهج الذي سلكه المصنفون في السنة يكاد يكون منهجاً متشابهاً، يتلخص في أنه يترجم للباب، ثم يسوق جملة من الأحاديث والآثار التي تتناسب مع العنوان^(٢). وقد يروي هذه الأحاديث من طرق متعددة، وقد يتكلم بعضهم على الروايات وينقدها، وغالباً ما نجد العناوين وفيها إشارة إلى الرد على

(١) «نموذج من الأعمال الخيرية»، محمد منير الدمشقي ص (٢٥٩).

ويقول الحافظ قوام السنة الأصفهاني في كتابه «الحجة في بيان المحجة»: (١/٨٤، ٨٥) «وحين رأيت قوام الإسلام بالتمسك بالسنة، ورأيت البدعة قد كثرت، والوقعة في أهل السنة قد فشت، ورأيت اتباع السنة عند قوم نقيصة، والخوض في الكلام درجة رفيعة، رأيت أن أملئ كتاباً في السنة، يعتمد عليه من قصد الاتباع وجانب الابتداع، وأبين فيه اعتقاد أئمة السلف وأهل السنة في الأمصار، والراسخين في العلم في الأقطار ليلزم المرء باتباع الأئمة الماضين، ويجانب طريقة المبتدعين، ويكون من صالح الخلف لصالح السلف».

(٢) تقدمت الإشارة إلى جملة الأبواب والمسائل التي بحثت في هذه الكتب، فيها نقلناه عن ابن أبي عاصم ص (٩٦، ٩٧).

الفرق المخالفة، بل نجد ذلك صراحةً أيضاً. وأثناء الرد والمناقشة تتضح الفكرة التي عقد المصنف الباب من أجلها.

ولم يكن - فيما يبدو - من منهجهم أن يتحرروا جمع الأحاديث الصحيحة في المسألة، وإنما يجمعون الروايات التي وصلت إليهم في المسألة، ولهذا وقع في بعض هذه المصنفات، أو في كثير منها، بعض الأحاديث الضعيفة.

يقول شيخ الإسلام ابن تيمية، رحمه الله:

«وقد يروي كثير من الناس في الصفات وسائر أبواب الاعتقادات وعامة أبواب الدين: أحاديث كثيرة، تكون مكذوبة موضوعة على رسول الله ﷺ، وهي قسمان:

■ منها ما يكون كلاماً باطلاً لا يجوز أن يقال، فضلاً أن عن يضاف إلى النبي ﷺ.

■ والقسم الثاني من الكلام: ما يكون قد قاله بعض السلف أو بعض الناس، ويكون حقاً، أو مما يسوغ فيه الاجتهاد أو مذهباً لقائله، فيعزى إلى النبي ﷺ، وهذا كثير عند من لا يعرف الحديث، مثل المسائل التي وضعها الشيخ أبو الفرج، عبد الواحد بن محمد بن علي الأنصاري (٤٨٦هـ). وجعلها محنة يفرق فيها بين السنّي والبدعي: وهي مسائل معروفة عملها بعض الكذابين وجعل لها إسناداً إلى النبي ﷺ وجعلها من كلامه. وهذا يعلم من له أدنى معرفة أنه مكذوب مفترى.

وهذه المسائل، وإن كان غالبها موافقاً لأصول السنة، ففيها ما إذا خالفه الإنسان لم يحكم بأنه مبتدع، مثل: أول نعمة أنعمها الله على عبده. فإن هذه المسألة فيها نزاع بين أهل السنة. والتزاع فيها لفظي؛ لأن ميناها على أن اللذة التي يعقبها ألم؛ هل تسمى نعمة أم لا؟ وفيها أيضاً أشياء مرجوحة.

فالأوجب أن يفرق بين الحديث الصحيح والحديث الكذب؛ فإن السنة هي الحق دون الباطل، وهي الأحاديث الصحيحة دون الموضوعة. فهذا أصل عظيم لأهل الإسلام ولمن يدعي السنة خصوصاً^(١).

* * *

(١) الوصية الكبرى، لشيخ الإسلام ابن تيمية ص (٦٣، ٦٤) بتحقيقي.

١ - علم التوحيد :

تعريف التوحيد في اللغة :

قال ابن فارس في «معجم مقاييس اللغة» : (٦ / ٩٠ ، ٩١) :

« وحد : الواو والحاء والدال ، أصل واحد يدل على الانفراد ، من ذلك : الوحدة ، وهو واحد قبيلته ، إذا لم يكن فيهم مثله . قال الشاعر :

يا واحدَ العُربِ الذي ما في الانام له نظيرُ

ولقيتُ القومَ مَوْحَدَ مَوْحَدَ . ولقيته وحده . ولا يضاف إلا في قولهم : نسيجٌ وَحْدِه ، وعُميرٌ وحده ... والواحد : المنفرد ...

وقال الراغب الأصفهاني في «المفردات» ص (٥١٤ ، ٥١٥) :

« الوحدة : الانفراد . والواحد - في الحقيقة - : هو الشيء الذي لا جزء له البتة . ثم يطلق على كل موجود ، حتى إنه ما من عدد إلا ويصح أن يُوصَفَ به ... فالواحد لفظ مشترك يستعمل على ستة أوجه :

الاول : ما كان واحداً في الجنس أو النوع ، كقولنا : الإنسان والفرس واحد في الجنس ، وزيد وعمر واحد في النوع .

الثاني : ما كان واحداً بالاتصال إما من حيث الحلقة ، كقولك : شخص واحد ، وإما من حيث الصناعة ، كقولك : حرفة واحدة .

الثالث : ما كان واحداً لعدم نظيره ، كقولك : فلان واحد دهره ، ونسيج وحده .

الرابع : ما كان واحداً لامتناع التجزؤ فيه ، كالهباءة .

الخامس: للمبدأ، إما لمبدأ العدد، كقولك: واحد، اثنان، وإما لمبدأ الخط، كقولك: النقطة الواحدة. والوحدة فيها كلها عارضة.

وإذا وصف الله تعالى بـ «الواحد» فمعناه: هو الذي لا يصح عليه التجزؤ ولا التكثر. والواحد: المفرد، ويوصف به غير الله تعالى... واحد - مطلقاً - لا يوصف به غير الله تعالى...».

وفي «لسان العرب» لابن منظور، (٣/٤٥٠، ٤٥١):

«قال ابن سيده: والله الأَوْحَدُ والمَتَّوَحَّدُ وذو الْوَحدَانِيَّةِ، ومن صفاته: الواحد الأحد. والفرق بينهما - كما قال أبو منصور الأزهري وغيره - أن «الاحد» بني لنفي ما يذكر معه من العدد، تقول: ما جاءني أحد. «والواحد»: اسم بني لِمُفْتَتَحِ العدد، تقول: جاءني واحد من الناس، ولا تقول: جاءني أحد؛ فالواحد منفرد بالذات في عدم المثل والنظير، والاحد منفرد بالمعنى... ولا يوصف شيء بالاحدية غير الله تعالى، فلا يقال: رجل أحد، كما يقال: رجل وَحْدٌ، أي فرد؛ لأن «أحداً» من صفات الله عز وجل التي استخلصها لنفسه ولا يشركه فيها شيء... ولا يجمع هذين الوصفين إلا الله عز وجل».

والتوحيد في اللغة: الحكم بأن الشيء واحد، والعلم بأنه واحد^(١).

وقال قوام السنة الاصفهاني:

«التوحيد على وزن التفعيل، وهو مصدر وَحَّدْتُهُ توحيداً، كما تقول: كلمته تكليماً، وهذا النوع من الفعل يأتي متعدياً إلا أحرفاً جاءت لازمة، هي قولهم: رَوْضُ الروض، إذا تمَّ حسنة ونضارته، ودَوْمُ الطائر: إذا حلق في الهواء، وصرُح

(١) «التعريفات» للجرجاني ص (٩٦).

الحق: أي ظهر وانكشف، وبين الشيء: بمعنى تبين، وصَوِّحَ النبت: إذا هاج
ويس، وغلَسَ فلان: إذا جاء بغلَس. ولهذا الفعل معنيان:

أحدهما: تكثير الفعل وتكريره والمبالغة فيه كقولهم: كسرت الإناء وغلقت
الأبواب وفتحتها.

والوجه الثاني: وقوعه مرة واحدة كقوله: غديت فلاناً، وعشيت، وكلمته.
ومعنى وحدته: جعلته (١) منفرداً عما يشاركه أو يشبهه في ذاته وصفاته،
والتشديد فيه للمبالغة، أي بالغت في وصفه بذلك.

وقيل: الواو فيه مبدلة من الهمزة، والعرب تبدل الهمزة من الواو، وتبدل الواو
من الهمزة، كقولهم: وشاح وأشاح، وتقول العرب: أَحَذُّهُنَّ لِي وَأَحْذَهُنَّ لِي، أي
اجعلهن لي أحد عشر، ويقال: جاؤوا أَحَادَ أَحَادٍ أي: واحداً واحداً، فعلى هذا:
الواو في «التوحيد» أصلها الهمزة. قال الهذلي:

ليث الصَّرِيمةُ، أَحْذَانُ الرُّجَالِ لَهُ صَيِّدٌ، وَمُجْتَرِيٌّ بِاللَّيْلِ هَجَّاسُ

وتقول العرب: واحد، وأحد، ووحيد، وأي: منفرد، فالله تعالى
واحد، أي منفرد عن الانداد والأشكال في جميع الأحوال.

فقولهم: وحدت الله: من باب عظمت الله، وكبرته، أي: علمته عظيماً
وكبيراً. فكذلك وحدته: أي علمته واحداً، منزهاً عن المثل في الذات والصفات.

قال بعض العلماء: التوحيد: نفي التشبيه عن الله الواحد، وقيل: التوحيد نفي
التشبيه عن ذات الموحّد وصفاته، وقيل: التوحيد العلم بالموحد واحداً لا نظير له،

(١) قال السفاريني في «لوامع الأنوار البهية»: ٥٧/١: «فمعنى وحدت الله: نسبت إليه
الوحدانية، لا جعلته واحداً، فإن وحدانية الله تعالى ذاتيه ليست بجعل جاعل».

فإذا ثبت هذا فكل من لم يعرف الله هكذا فإنه غير موحد له^(١).

المعنى الاصطلاحي للتوحيد:

وبعد هذا التعريف اللغوي للتوحيد، نشير إلى المعنى الاصطلاحي الشرعي، فإن التوحيد هو أساس دعوة الإسلام، وهو دين جميع الرسل والأنبياء عليهم الصلاة والسلام - على ما سيأتي معنا - وهو أفراد الله تعالى بالربوبية والطاعة أو العبادة، ويشمل ذلك أنواع التوحيد الثلاثة: توحيد الربوبية، توحيد الألوهية، توحيد الأسماء والصفات وهي متلازمة مترابطة متكاملة، لا يصح إيمان المرء ولا توحيده ما لم يأت بها كاملة، فالله تعالى وحده المتفرد بالخلق والإحياء والرزق والإماتة والتدبير، وله صفات الكمال والمظمنة والجلال، فهو المتفرد كذلك بالامر والنهي والطاعة.

• وتطلق كلمة «التوحيد» أيضاً: على العلم الذي يدرس الجوانب العقائدية من الدين، وعندئذ يعرفونه بأنه:

علم يبحث فيه عن وجود الله، وما يجب أن يثبت له من صفاته، وما يجوز أن يوصف به وما يجب أن يوصف به، وما يجب أن ينفي عنه، ويبحث عن الرسل، لإثبات رسالتهم وما يجب أن يكونوا عليه، وما يجوز أن ينسب إليهم، وما يمتنع أن يلحق بهم^(٢).

وأصل معنى التوحيد: اعتقاد أن الله واحد لا شريك له. وسمي هذا العلم به تسمية له بأهم أجزائه - فهو من باب إطلاق الجزء وإرادة الكل - وهو إثبات الوحدة لله في الذات والفعل في خلقه الأكوان، وأنه وحده مرجع كل كون

(١) «الحجة في بيان المحجة وشرح عقيدة أهل السنة»: ١/٣٠٥، ٣٠٦.

(٢) «رسالة التوحيد» للشيخ محمد عبده، ص (٨) وانظر: «لوامع الأنوار البهية»: ١/٥٧.

ومنتهى كل قصد .

وهذا المطلب كان الغاية العظمى من بعثة النبي - ﷺ - كما تشهد به آيات الكتاب العزيز^(١) .

دلالة كلمة التوحيد على العقيدة :

ومن ثم أصبحت كلمة التوحيد، وهي شهادة « أن لا إله إلا الله » تشير إلى كل جوانب العقيدة ومسائلها؛ لأنه إذا حصل الإيمان بمضمونها على وجه صحيح استتب ذلك - قطعاً - الإيمان بسائر العقائد من إلهيات ونبوات وسمعيات؛ فإن الوجدانية تتضمن الاعتراف بالله بأنه المعبود بحق، وهو اعتراف ضمني بأنه جامع لكل كمال، منزّه عن كل نقص، إذ لا يستحق العبادة - وهي نهاية التعظيم وغاية المحبة والخشية - إلا من كان كذلك .

وإنما كانت العناية بذكر الوجدانية، لأنها كانت أهم مقاصد الرسل جميعاً، لأنها هي وحدها العقيدة التي كفرها أكثر الناس وهجروها، فهم يعرفون الله تعالى بقدرته وعلمه وإرادته وأنه خالق السموات والأرض... الخ ولكنهم يؤمنون به وهم مشركون يتخذون له أنداداً من دونه يحبونهم كحبه ويخشونهم كخشيتهم، وسيأتي مزيد بيان لهذا في بيان أنواع التوحيد - إن شاء الله تعالى -

وهي تدل أيضاً على النبوات وما يتصل بها، فإن تكذيب الرسل هو عند التحقيق تكذيب لله تعالى وشرك به، لأنه لا يكذب الرسول إلا من أنكر معجزاته، ولا معنى لإنكار معجزاته إلا إنكار كونها من عند الله، وعندئذ يحصل الكفر، ولهذا حكم الله تعالى بالكفر على كل من يكفر برسول من الرسل فقال :

(١) المصدر السابق نفسه .

﴿إِنَّ الَّذِينَ يَكْفُرُونَ بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ وَيُرِيدُونَ أَنْ يُفَرِّقُوا بَيْنَ اللَّهِ وَرُسُلِهِ وَيَقُولُونَ نُؤْمِنُ بِبَعْضٍ وَنَكْفُرُ بِبَعْضٍ وَيُرِيدُونَ أَنْ يَتَّخِذُوا بَيْنَ ذَلِكَ سَبِيلًا ۝ (١٥٠) أُولَٰئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ حَقًّا وَأَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ عَذَابًا مُهِينًا﴾.

(النساء: ١٥٠، ١٥١)

ثم إن تصديق الرسول في دعوى الرسالة يستلزم تصديقه في كل ما جاء به، فتدخل السمعيات وغيرها في التوحيد. فيكون التوحيد جماع الدين كله^(١).

■ وقد أدخل بعض علماء الكلام في التوحيد ما ليس منه، فهم يريدون بلفظ التوحيد والواحد في اصطلاحهم: ما لا صفة له، ولا يعلم منه شيء دون شيء ولا يرى.

وبعضهم يظن أن التوحيد يراد به مجرد توحيد الربوبية، وهو اعتقاد أن الله وحده خلق العالم، ويظنون أنهم إذا أثبتوا ذلك بالدليل فقد أثبتوا غاية التوحيد، وأنهم إذا شهدوا هذا فقد فُتوا في غاية التوحيد.

وكثير منهم يقول: التوحيد له ثلاثة معانٍ، وهو أنه واحد في ذاته لا قسيم له؛ وواحد في صفاته لا شبه له؛ وواحد في أفعاله لا شريك له.

وهذا الذي تقدم عنهم في معنى التوحيد وما يتضمنه، فيه ما هو حق^١ مما هو ثابت وفيه ما هو باطل ومخالف لما جاء به الرسول ﷺ.

فإن التوحيد الذي جاء به الرسول ﷺ لم يتضمن شيئاً من النفي الذي أثبتوه حين قالوا: ما لا صفة له ولا يعلم منه شيء دون شيء... لأن التوحيد الذي جاء به الرسول - ﷺ - تضمن إثبات الإلهية لله وحده، وذلك يتضمن إثبات ما

(١) انظر: المختار من كنوز السنة، ص (١٠٩ و ١٤٢ - ١٤٤).

أثبتته لنفسه من الاسماء والصفات، والأدلة على ذلك كثيرة متظاهرة.

وكذلك فإن التوحيد الذي جاء به الرسول - ﷺ - ليس مقتصرًا على إثبات الربوبية لله تعالى ولا على أنه واحد في صفاته لا شبيه له، وواحد في أفعاله لا شريك له، فهذا مما يكاد لا يخالف فيه أحد.

بل يتضمن هذا، ويتضمن عبادة الله تعالى، فهو وحده المستحق للعبادة، فليس كل من أقر أن الله رب كل شيء وخالقه يكون عابدًا له دون ما سواه^(١).

تطور استعمال كلمة التوحيد :

وقد نلاحظ من هذا تعدد استعمال هذه الكلمة «التوحيد»، وكيف نقلت من معنى إلى آخر، وتحولت على يد بعض العلماء - في وقت غلب فيه الجدل والبعث عن روح الدين والالتزام الكامل به - إلى صناعة من الصناعات، غير ما أراده السلف من هذه الكلمة. ولذلك يشرح الإمام الغزالي هذا التبديل في معنى التوحيد فيقول:

«... وقد جعل الآن - في عصر الغزالي - عبارة عن صناعة الكلام ومعرفة طريق المجادلة، والإحاطة بطرق مناقضات الخصوم، والقدرة على التشدق فيها بتكثير الأسئلة وإثارة الشبهات وتأليف الإلزامات، حتى لقب طوائف من الناس أنفسهم ب: أهل العدل والتوحيد، وسُمِّي المتكلمون: العلماء بالتوحيد^(٢)، مع أن جميع ما هو خاصة هذه الصناعة لم يكن يعرف منها شيء في العصر الأول، بل كان يشتد منهم التكبر على من كان يفتح باباً من الجدل والمماارة. فاما ما يشتمل عليه القرآن

(١) انظر: «درء تعارض العقل والنقل»: ٢٢٤/١ - ٢٢٨، «مجموع فتاوى شيخ الإسلام ابن تيمية»: ٩٧/٣ وما بعدها.

(٢) وهو اسم قديم أطلقه المعتزلة على أنفسهم واشتهروا به.

من الأدلة الظاهرة التي تسبق الأذهان إلى قبولها في أول السماع؛ فلقد كان ذلك معلوماً للكل. وكان العلم بالقرآن هو العلم كله، وكان التوحيد عندهم عبارة عن أمر آخر لا يفهمه أكثر المتكلمين، وإن فهموه لم يتصفوا به، وهو: أن يرى الأمور كلها من الله عز وجل رؤية تقطع التفاته عن الأسباب والوسائط، فلا يرى الخير والشر كله إلا منه جل جلاله^(١).

مؤلفات في علم التوحيد:

• ولما أصبح «التوحيد» لقباً لهذا العلم، كتب عدد من العلماء فيه كتباً، نشير إلى بعضها:

١ - «كتاب التوحيد» لأبي العباس أحمد بن عمر بن سريج البغدادي (٣٠٦هـ).

٢ - «كتاب التوحيد وإثبات صفات الرب عز وجل» التي وصف بها نفسه في تنزيله الذي أنزله على نبيه المصطفى ﷺ، وعلى لسان نبيه ﷺ، للإمام ابن خزيمة، أبو بكر محمد بن إسحاق بن خزيمة النيسابوري، صاحب «الصحيح» (٣١١هـ). ويبحث في مسألتي «القضاء السابق والمقادير النافذة قبل حدوث كسب العباد، والإيمان بجميع صفات الرحمن الخالق جل وعلا، مما وصف به نفسه في تنزيله الذي لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه...».

حيث يضع عنواناً مطولاً للمسألة التي يبحثها وكأنه ملخص لها، ويسوق الآيات القرآنية والأحاديث النبوية الدالة عليها، ويسوق الأحاديث بإسناده، مع تعليق موجز على بعض النصوص، والرد على المخالفين من الجهمية والمعتلة والقدرية والمعتزلة. وقد طبع أكثر من مرة في الهند ومصر وبيروت، ثم حققه الدكتور

(١) «إحياء علوم الدين» للغزالي: ٣٣/١.

عبد العزيز الشهوان رسالة علمية في جامعة الإمام بالرياض، وطبع في مجلدين.

٣ - كتاب التوحيد ومعرفة أسماء الله عز وجل وصفاته على الاتفاق والتفرد، للإمام الحافظ أبي عبد الله، محمد بن إسحاق بن مندة (٣٩٥هـ).

وقد طبع بتحقيق الدكتور علي ناصر الفقيهي، في ثلاثة أجزاء. وقسم المؤلف فيه التوحيد إلى أربعة أقسام: توحيد الربوبية، توحيد الألوهية - وهو تحقيق شهادة أن لا إله إلا الله - وتوحيد أسماء الله الحسنى ثم أتبعها بالقسم الرابع عن الصفات، فيضع عنواناً للمسائل يشير إلى موضوعها ويسوق الآيات والأحاديث الدالة عليها^(١)، ومن خصائصه الاستشهاد الكثير بالآيات القرآنية على أنواع التوحيد ومسائله، مما يربط القارئ بكتاب الله تعالى، فيستمد منه التوحيد مباشرة، وهذا الكتاب كتاب جيد نفيس.

٤ - «الحجة في بيان المحجة» وشرح التوحيد ومذهب أهل السنة، للحافظ قوام السنة أبي القاسم، إسماعيل بن محمد التيمي الصبھاني (٥٣٥هـ). والاسم المثبت للكتاب على غلافه «الحجة في بيان المحجة وشرح عقيدة أهل السنة» بينما قال هو في مقدمته: «وسميته كتاب: الحجة في بيان المحجة وشرح التوحيد...» ولهذا سلكناه مع الكتب التي وضعت تحت هذا العنوان، وسنسلكه كذلك مع كتب «العقيدة»، فيما سيأتي، وهو يبحث في المسائل الاعتقادية على منهج أهل السنة، يبين فيه اعتقاد أئمة السلف وأهل السنة، وقد جعله (١٤) باباً في التوحيد والصفات، والقرآن، ومسائل الإيمان، والرد على الجهمية، والوعد والوعيد، والقدر، والاستواء، وكلام الرب عز وجل، وفضائل الصحابة، والتمسك بالسنة واجتناب البدع...

(١) انظر مقدمة المحقق للكتاب.

ومادة الكتاب هي الآيات القرآنية والأحاديث النبوية والآثار عن الصحابة والتابعين، ولأنه متأخر بعد زمن التدوين الأول فقد استفاد ممن سبقه من العلماء ونقل عنهم، مع حسن تنظيم وتبويب^(١).

وقد حَقَّق هذا الكتاب رسالة جامعية وطبع في مجلدين، أحدهما بتحقيق محمد بن ربيع بن هادي، والثاني بتحقيق محمد أبو رحيم، في الرياض (١٤١١هـ).

٥ - التمهيد لقواعد التوحيد للإمام أبي المعين النُسَيفي المَكحولِي، ميمون بن محمد (٥٠٨هـ).

٦ - تجريد التوحيد المفيد للإمام تقي الدين، أحمد بن علي المقرئِي (٨٥٤هـ). وهو كتاب صغير الحجم كثير الفائدة، يجلو فيه صاحبه دعوة التوحيد، ويخلصها من شوائب البدع والخرافات التي قد تذهب بأصل التوحيد، مع مناقشة الشبهات، وبيان الطريق المستقيم الذي ينبغي أن يسلكه الموحِّد، وقد طبع أكثر من طبعة.

٧ - كتاب التوحيد الذي هو حق الله على العبيد للإمام المجدد الشيخ محمد ابن عبد الوهاب التميمي النجدي (١٢٠٦هـ).

وهو كتاب وحيد في بابهِ، جرى فيه مؤلفه على عنوان المسألة بـ «باب» ما يذكر فيه من العقيدة، ثم يورد من آيات التنزيل ما يشهد لها، ثم يتبع ذلك بذكر حديث صحيح أو أحاديث، تؤيد ذلك، ويعزرو الأحاديث إلى مخرجها من الكتب المعتمدة، ثم يستنبط من الآيات والأحاديث مسائل

(١) انظر: مقدمة الجزء الأول من الكتاب.

اعتقادية يجب الإيمان بها والعمل بمقتضاها^(١).

وجلُّ مباحث الكتاب في الدعوة إلى التوحيد وفضله، وبيان التوحيد، مع العناية بتوحيد الألوهية وتوحيد الصفات وما يناقضهما. وللكتاب شروح كثيرة من أجودها «تيسير العزيز الحميد» للشيخ سليمان بن عبد الله آل الشيخ و«فتح المجيد» للشيخ عبد الرحمن بن حسن آل الشيخ. ولكلُّ منها طبعات كثيرة متعددة.

٨ - وعلى غرار كتاب «رسالة التوحيد» للعلامة الشيخ إسماعيل بن عبد الغني الدهلوي الشهيد (١٢٤٦هـ)، نقله إلى العربية وعلق عليه الشيخ أبو الحسن علي الحسيني الندوي.

والكتاب في أصله كُتِبَ لتقوية الإيمان وردِّ الإشراك في العلم والتصرف والعبادة والعادات. وقد صدر الكتاب - كما يقول الندوي - «عن قلب جريح متقطع لمشاهدة ما كان عليه المسلمون في عهد المؤلف من بعد عن التعاليم الإسلامية، وخضوع للوثنية الهندية وتمسك بالعادات الجاهلية. وقد زاد في تأثيره وقبوله دموعُ عينِ باكية على المسلمين ودمُّ زكي أريق في سبيل إحياء هذا الدين، وإدالته من الجاهلية، وتأسيس حكومة شرعية تقام على منهاج الكتاب والسنة»^(٢).

٩ - «الدُّرُّ النضيد في إخلاص كلمة التوحيد» للشيخ محمد بن علي الشوكاني، صاحب «نيل الأوطار»، وغيره من المؤلفات، (١٢٥٠هـ).

وهو جوابٌ لسؤال سائل عن التوسل والاستغاثة بالأموات والتمرغ على القبور، وطلب قضاء الحاجة من الميت وغير ذلك، مما يتعلق بأهل القبر من الأحياء

(١) «نموذج من الأعمال الخيرية» ص (٢٨٦).

(٢) من مقدمة الاستاذ الندوي للكتاب.

فاجاب جواباً شافياً وفصل المقام وبسطه، وأتى بإيرادات كثيرة من الطرفين، وردّها بأفصح عبارة وأسهل لفظ، وتوسط في ذلك وأنصف، وجمع أطراف الكلام في ذلك بحيث لا تجده في غير هذا الكتاب مستوفياً كذلك^(١).

وقد طبع للمرة الأولى في مطبعة المنار بتعليق الشيخ محمد رشيد رضا، ثم طبع بالمطبعة المنيرية وتتابعت بعد ذلك طبعاته.

١٠ - «دلائل التوحيد» لعامة الشام الشيخ محمد جمال الدين القاسمي (١٣٣٢هـ).

وقد أقام كتابه هذا على البراهين الدالة على معرفة الله تعالى، باعث الرسل لإقامة الحجة على الخلق بمحكم آياته، والرد على الملحدّين وإبطال شبهاتهم، ثم بيان آيات خاتم النبيين وكرم أخلاقه التي فضل بها العالمين. ولم يألُ جهداً في تجويد أسلوبه وتجديد ترتيبه ليكون أقرب للإفادة وأجذب للاستفادة^(٢).

١١ - وتتابعت الكتابات المعاصرة عن التوحيد، بأساليب متعددة متباينة، وحسبنا أن نشير إلى كتابي الشيخ عبد المجيد الزنداني «توحيد الخالق» و«كتاب التوحيد» وكل منهما في ثلاثة أجزاء لطيفة.

وقد راعى المؤلف أن يكون كتابه «متمشياً مع أحوال زماننا، وحرص على ضرب الأمثلة حتى يتحقق الهدف المنشود الذي طالمال حُثْنَا عليه القرآن، وشدد عليه العلماء في هذا الزمان، وذلك هو ربط الحقائق الدينية بأدلتها المبثوثة في الكون...

(١) «نموذج من الأعمال الخيرية» ص (٢٩٢).

(٢) انظر مقدمة الكتاب ص (١٠، ١١).

لذلك يجد القارئ فيه بعض حقائق علمية جديدة وأمثلة توضحها مع استخدام وسائل الإيضاح المختلفة. وفيه بساطة في التعبير ووضوح في الفكرة وسهولة في البرهان، وذلك لتثبيت العقيدة في القلوب»^(١).

٥ - الشريعة :

تعريف الشريعة في اللغة :

قال ابن فارس في «معجم مقاييس اللغة» (٢/٢٦٢):

«شرع - الشين والراء والعين أصل واحد، وهوشىء يُفتح في امتدادٍ يكون فيه. من ذلك: الشريعة، وهي مورد الشاربة الماء. واشتق من ذلك: الشريعة في الدين والشريعة. قال الله تعالى: ﴿لِكُلِّ جَعَلْنَا مِنْكُمْ شِرْعَةً﴾ (المائدة: ٤٨) وقال سبحانه: ﴿ثُمَّ جَعَلْنَاكَ عَلَى شِرْعَةٍ مِنَ الْأَمْرِ فَاتَّبَعْهَا﴾ (الحج: ١٨).

وقال ابن منظور في اللسان «مادة شرع» (٨/١٧٦):

«الشريعة والشريعة: ما سنَّ الله من الدين وأمر به، كالصوم والصلاة والحج والزكاة وسائر أعمال البر. مشتق من شاطئ البحر، ومنه قوله تعالى: ﴿ثُمَّ جَعَلْنَاكَ عَلَى شِرْعَةٍ مِنَ الْأَمْرِ﴾ وقوله: ﴿لِكُلِّ جَعَلْنَا مِنْكُمْ شِرْعَةً وَمِنْهَاجًا﴾. وقيل في تفسيره: الشريعة: الدين، والمنهاج: الطريق.

وقيل: الشريعة والمنهاج جميعاً: الطريق، والطريق هنا: الدين، ولكن اللفظ إذا اختلف أتى به بالفاظ يؤكد بها القصة والامر... وقال ابن عباس: «شريعة ومنهاجاً»: سبيلاً وسنة. وقال قتادة: «شريعة ومنهاجاً»: الدين واحد والشريعة مختلفة...».

(١) من مقدمة المؤلف للكتابين.

وقال الراغب الاصفهاني في «المفردات» ص (٢٥٨):

«شرع: الشرع نهج الطريق الواضح، يقال: شرعت له طريقاً، والشرع مصدر، ثم جعل اسماً للطريق النهج فقيل: شرع وشرع وشرعة. واستعير ذلك للطريقة الإلهية، قال تعالى: ﴿شِرْعَةٌ وَمِنْهَا جَا﴾. فذلك إشارة إلى امرين:

أحدهما: ما سخر الله تعالى عليه كل إنسان من طريق يتحرأه، مما يعود إلى مصالح العباد وعمارة البلاد، وذلك المشار إليه بقوله: ﴿وَرَفَعْنَا بَعْضَهُمْ فَوْقَ بَعْضٍ دَرَجَاتٍ لِيَتَّخِذَ بَعْضُهُمْ بَعْضًا سُخْرِيًّا﴾ (الزخرف: ٣٢).

الثاني: ما قبض له من الدين وأمره به ليتحرأه اختياراً مما تختلف فيه الشرائع، ويعترضه النسخ، ودل عليه قوله تعالى: ﴿ثُمَّ جَعَلْنَاكَ عَلَىٰ شَرِيعَةٍ مِّنَ الْأَمْرِ فَاتَّبِعْهَا﴾ (الحج: ١٨).

وقوله تعالى: ﴿شَرَعَ لَكُمْ مِنَ الدِّينِ﴾ إشارة إلى الأصول التي تتساوى فيها الملل فلا يصح عليها النسخ، كعرفة الله تعالى ونحو ذلك من نحو ما دل عليه قوله: ﴿وَمَن يَكْفُرْ بِاللَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَكُتُبِهِ وَرُسُلِهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ﴾.

وفي «الكليات» لأبي البقاء الكفوي (٥٦/٣):

«الشرعة: اسم للأحكام الجزئية التي يتهدب بها المكلف معاشاً ومعاداً، سواء كانت منصوبة من الشارع أو راجعة إليه.

والشرع كالشرعة: كل فعل أو ترك مخصوص من نبي من الانبياء صريحاً أو دلالة، فإطلاقه على الأصول الكلية مجاز، وإن كان شائعاً، بخلاف الملة فإن إطلاقها على الفروع مجاز، وتطلق على الأصول حقيقة، كالإيمان بالله وملائكته وكتبه وغير ذلك، ولهذا لا تبدل بالنسخ ولا يختلف فيها الانبياء، ولا نطلق

على آحاد الأصول .

وقال التَّهَانَوِيُّ في « كشف اصطلاحات الفنون » :

« الشريعة : ما شرع الله تعالى لعباده من الاحكام التي جاء بها نبي من الانبياء - صلى الله عليهم وعلى نبينا وسلم - سواء كانت متعلقة بكيفية عمل، وتسمى فرعية وعملية، ودون لها علم الفقه، أو بكيفية الاعتقاد، وتسمى أصلية واعتقادية، ودون لها علم الكلام.

ويسمى الشرع أيضاً : بالدين والملة؛ فإن تلك الاحكام من حيث إنها تطاع : دين، ومن حيث إنها تملى وتكتب : ملة، ومن حيث إنها مشروعة : شرع؛ فالتفاوت بينها بحسب الاعتبار لا بالذات، إلا أن الشريعة والملة تضافان إلى النبي عليه الصلاة والسلام وإلى الأمة فقط استعمالاً، والدين يضاف إلى الله تعالى ايضاً^(١).

وقد يخص الشرع بالاحكام العملية الفرعية^(٢).

إطلاقات كلمة الشريعة اصطلاحاً :

■ ومن هذه التعريفات والنصوص التي نقلناها عن أهل اللغة وعمن كتبوا في المصطلحات، نتبين : أن الشرعة والشرع والشريعة كلمات مترادفة، وأصلها واحد .

وأن الشريعة تطلق على معانٍ متعددة :

١ - فالشريعة هي كل ما أنزله تعالى على نبي من أنبيائه، وهي تنتظم الاعتقاد والاحكام العملية والأخلاق، فهي ما شرعه الله من الاعتقاد والعمل كما في قوله

(١) ١٢٩/٤، وانظر ايضاً : « المنار في أصول الفقه » للنسفي مع شرح ابن ملك عليه ص (١٢) .

(٢) انظر فيما سبق ص (٣٢) .

تعالى: ﴿ثُمَّ جَعَلْنَاكَ عَلَىٰ شَرِيعَةٍ مِّنَ الْأَمْرِ فَاتَّبِعْهَا وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ﴾ (المائدة: ١٨).

٢ - وتطلق الشريعة كذلك على ما خص الله تعالى به كل نبي من الاحكام وما سنه لامته، مما يختلف من دعوة نبي لآخر، من المناهج وتفصيل العبادات والمعاملات... الخ، وهنا نقول إن الدين في أصله واحد والشرائع متعددة^(١)، كما في قوله تعالى: ﴿لِكُلِّ جَعَلْنَا مِنْكُمْ شِرْعَةً وَمِنْهَاجًا﴾.

(المائدة: ٤٨)

٣ - وتطلق الشريعة أحياناً على ما شرعه الله لجميع الرسل من أصول الاعتقاد والبر والطاعة مما لا يختلف من دعوة نبي لآخر كما في قوله تعالى: ﴿شَرَعَ لَكُمْ مِّنَ الدِّينِ مَا وَصَّىٰ بِهِ نُوحًا وَالَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ وَمَا وَصَّيْنَا بِهِ إِبْرَاهِيمَ وَمُوسَىٰ وَعِيسَىٰ﴾ (الشورى: ١٣).

٤ - وتطلق الشريعة بخاصة على «العقائد» التي يعتقد بها أهل السنة من الإيمان مثل: اعتقادهم أن الإيمان قول وعمل، وأن الله موصوف بما وصف به نفسه ووصفه به رسوله، وأن القرآن كلام الله غير مخلوق، وأن الله خالق كل شيء، وما شاء الله كان، وما لم يشأ لم يكن، وأنه على كل شيء قدير، وأنهم لا يكفرون أهل القبلة بمجرد الذنوب، ويؤمنون بالشفاعة لأهل الكبائر ونحو ذلك من عقود أهل السنة، فسموا أصول اعتقادهم شريعة... وهذا المعنى الأخير للشريعة عليه مدار البحث هنا، وهو مقصودنا بهذا العنوان.

«والشريعة في هذا كالسنة التي تقدم الكلام عليها، فقد يراد بها ما سنه

(١) انظر: «الإسلام وعلاقته بالشرائع الأخرى»، ص (٣٥ - ٤١)، «التوحيد مفتاح دعوة الرسل»، ص (٢٥ - ٣٤).

وشرعه من العقائد، وقد يراد بها ما سنه وشرعه من العمل، وقد يراد بها كلاهما^(١).

مؤلفات في الشريعة:

■ ومما كتب في اعتقاد أهل السنة تحت اسم «الشريعة»:

١ - «كتاب الشريعة» للإمام أبي بكر، محمد بن الحسن بن عبد الله الآجري (٣٦٠هـ) وقد أقامه مؤلفه على ثلاثة أسس:

أولها: التحذير من التفرق في الدين، والحرص على الجماعة...

ثانيها: معرفة الله معرفة تثمر في القلب إجلال الله وإكباره، ليعطيه حقه من إخلاص العبادة بمنتهى الذل ومنتهى الحب، رغبة ورهبة...

ثالثها: معرفة الرسول معرفة تثمر في القلب حبه وتعظيمه على كل الخلق، وتقديم طاعته وهديه على كل أحد وهديه من الناس^(٢).

وقد ألمحنا فيما سبق إلى اتحاد المسائل التي تبحث في كتب السنة وكتب الشريعة، ولأن كتاب الشريعة للآجري جاء بعد كثير من كتب «السنة» فقد يمتاز ببعض المسائل كما في الكلام على الروحي وكيفية نزوله على النبي ﷺ والكلام على النبوة وما يتصل بها من المسائل.

وقد طبع الكتاب للمرة الأولى بتحقيق الشيخ حامد الفقي بمصر سنة (١٣٦٩هـ)، ثم كان موضوع رسالة علمية بجامعة أم القرى، بتحقيق الشيخ عبد الله الدميحي.

(١) انظر: «مجموع فتاوي شيخ الإسلام»: ٣٠٦/١٩، ٣٠٧.

(٢) من مقدمة الشيخ محمد حامد الفقي لكتاب «الشريعة» ص (ي، ك).

٢ - «الإبانة عن شريعة الفرقة الناجية، ومجانبة الفرق المذمومة» للإمام أبي عبد الله عبيد الله بن محمد بن بطة العكبري (٣٨٧ هـ). ويقع في سبعة أجزاء، ففي الجزء الأول خمسة أبواب، بعد المقدمة، عن تأليف الكتاب ووجوب طاعة رسول الله ﷺ ولزوم الجماعة والنهي عن الفرقة.

وفي الجزء الثاني ثلاثة أبواب في الأمر بالتمسك بالسنة والجماعة، وذكر افتراق الأم في دينهم وعلى كم تفترق هذه الأمة؟ ثم عدم السؤال عما لا يعني، والتحذير من التشدد والتعمق في المسائل.

وفي الجزء الثالث ذم الخصومات والمراء في الدين والتحذير من الطعن على الفقهاء لسبب الاختلاف وأن ذلك وسيلة لتفرض الإسلام ومحو شرائعه.

وفي الجزء الخامس والسادس أبواب ثمانية عن الإيمان والإسلام وحكم تارك الصلاة والزكاة، والكلام على النفاق وعلامات المنافقين، وحكم مرتكب الذنب والخوف والرجاء.

ويكمل أبحاث الإيمان في الجزء السابع ويختمه بباب عن المرجئة وما روي من الإنكار عليهم. وقد طبع من الكتاب مجلدان اثنان، بتحقيق د. رضا نعلسان معطي.

٦ - العقيدة:

التعريف اللغوي:

قال ابن فارس في «معجم مقاييس اللغة»: (٤/ ٨٦، ٨٧) :

«عقد العين والقاف والذال أصل واحد يدل على شد وشدة وثوق» وإليه ترجع فروع الباب كلها. من ذلك: عقد البناء، والجمع أعقاد وعقود... وعقدت

الحبل أعقده عقداً، وقد انعقد، وتلك هي العقدة... وعاقדתه، مثل: عاهدته، وهو العقد والجمع عقود اليمين، ومنه قول الله تعالى: ﴿أَوْفُوا بِالْعُقُودِ﴾ (المائدة: ١).
والعقد: عقد اليمين، ومنه قوله تعالى: ﴿وَلَكِنْ يُؤَاخِذُكُمْ بِمَا عَقَّدْتُمُ الْأَيْمَانَ﴾ (المائدة: ٨٩).

وعقدة النكاح وكل شيء: وجوبه وإبرامه. والعقد في البيع: إيجابه... وعقد قلبه على كذا فلا يتزع عنه. واعتقد الشيء: صلب، واعتقد الإخاء: ثبت...^(١).
وقال الراغب الأصفهاني في «المفردات» ص (٣٤١):

«العقد: الجمع بين أطراف الشيء، ويستعمل ذلك في الأجسام الصلبة كعقد الحبل وعقد البناء»^(٢)، ثم يستعار ذلك للمعاني نحو: عقد البيع والعهد وغيرهما، فيقال: عاقדתه وعقدته، وتعاقدنا وعقدت يمينه...».

وقال الفيومي في «المصباح المنير» (٢/٤٢١):

«اعتقدت كذا: عقدت عليه القلب والضمير، حتى قيل: العقيدة ما يدين الإنسان به. وله عقيدة حسنة: سالمة من الشك».

■ ومن هذه النصوص نلاحظ أن مدار كلمة (عقد) على الوثوق والثبات والصلابة في الشيء.

ومن هنا جاء تعريف العقيدة والاعتقاد، كما في «المعجم الوسيط»:

(١) انظر مادة «عقد» في «لسان العرب»: ٢٩٦/٣ - ٣٠٠، «المصباح»: ٥١٠/٢، ٥١١، «أساس البلاغة»: ١٣١/٢، ١٣٢، «تهذيب الأسماء واللغات»: ٢٧/٣، ٢٨. «الكليات»: ٢٤١/١.

(■) عقد البناء: ألصق بعض حجارته ببعض بما يمسكها، فاحكم إلصاقها.

(٦١٤/٢) حيث قال: «العقيدة: الحكم الذي لا يقبل الشك فيه لدى معتقده، والعقيدة في الدين: ما يقصد به الاعتقاد دون العمل، كعقيدة وجود الله وبعث الرسل، والجمع: عقائد».

تعريف العقيدة في الاصطلاح الشرعي:

ومن هذا المعنى اللغوي أخذ تعريف العقيدة في الاصطلاح الشرعي فقال الشيخ حسن البنا - رحمه الله - في تعريف العقائد بصيغة الجمع:

«العقائد: هي الأمور التي يجب أن يصدق بها قلبك، وتطمئن إليها نفسك، وتكون يقيناً عندك، لا يمازجه ريب ولا يخالطه شك»^(١).

فهي إذن اعتقاد جازم مطابق للواقع لا يقبل شكاً ولا ظناً، فما لم يصل العلم بالشيء إلى درجة اليقين الجازم لا يسمى عقيدة، وإذا كان الاعتقاد غير مطابق للواقع والحق الثابت ولا يقوم على دليل، فهو ليس عقيدة صحيحة سليمة، وإنما هو عقيدة فاسدة كاعتقاد النصارى بالوهية عيسى وبالتثليث.

عناصر العقيدة ومراحل تكوينها:

والدراسة التحليلية للعقيدة التي ترادف لفظ «الإيمان»، الذي سبق الحديث عنه، تشير إلى أن العقيدة الدينية «لا تعتمد على جانب واحد من جوانب الحياة: النفسية الوجدانية، والإرادية، والعقلية. ولكنها تتصل بها جميعاً اتصالاً وثيقاً، ولا تكمل شخصية الفرد إلا إذا تضامنت شخصيته ونواحيه النفسية، وعملت كلها على تكوين عقيدته وباعدت بذلك بينه وبين كل تضارب أو صراع بين قواه المتعددة، وحل مكان ذلك الوثام والانسجام، وتم قبول العقل ورضا النفس واطمئنان

(١) «رسالة العقائد» للإمام الشهيد حسن البنا ص (٣٧٩) من مجموعة الرسائل.

القلب، وذلك هو كمال الشخصية وكمال العقيدة أيضاً.

وإذا كانت العقائد الدينية مرتبطة بالشخصية الإنسانية، وكانت متوجهة نحو العقل والوجدان والإرادة، لم تختلف في كيفية تكونها في النفوس عن سائر الصفات النفسية الأخرى، التي تتكون منها الشخصية الإنسانية، فتتضمن الميول النفسية جميعها؛ من الشعور بالحاجة والضعف، وإحساس باللامحدود، ورغبة في كمال المعرفة وفي تحقيق الانسجام النفسي والانسجام الخارجي مع كل ما في البيئة الاجتماعية من معاني الإيحاء والتلقين والأمر والترغيب والترهيب. في العمل على تكوين عقيدة من العقائد في النفوس، فتتكون كما تتكون سائر الصفات النفسية الأخرى، وتنمو وتبلغ ما قُدر لها من كمال وقوة، ثم تصبح موجهاً للمعتقد في حياته الفردية وحياته بين الجماعة^(١).

● وإذا كنا - فيما سبق آنفاً - قد تعرفنا على معنى العقيدة والاعتقاد ومراحل تكونها في النفس، فمن المناسب أن نشير هنا إلى أن هذه الكلمة «العقيدة» أو «الاعتقاد» أصبحت اسم علم على العلم الذي يدرس جوانب الإيمان والتوحيد التي سبقت الإشارة إليها، ووجدنا كل من يكتب في هذا الجانب يطلق على كتابه اسم العقيدة، فيقال مثلاً: عقيدة الطحاوي، العقيدة النسفية، العقائد المضدية... الخ. وأصبحت هذه الكلمة مضافة إلى الإسلام عنواناً على المادة الدراسية في المعاهد والكليات والمدارس، فيقال: مادة العقيدة الإسلامية.

مؤلفات في العقيدة:

وفيما يلي أسماء بعض المؤلفات التي حملت هذا الاسم، بدءاً بأقدمها

واسبقها:

(١) «الحات في وسائل التربية الإسلامية وغاياتها» للدكتور محمد أمين المصري

ص (١١٨).

١ - « شرح أصول اعتقاد أهل السنة والجماعة » من الكتاب والسنة وإجماع الصحابة والتابعين ومن بعدهم، تأليف الشيخ الإمام الحافظ أبي القاسم هبة الله بن الحسن بن منصور الطبري اللالكائي (٤١٨هـ).

وهذا هو الاسم الذي تجده مثبتاً على غلاف الكتاب مخطوطاً ومطبوعاً، وقد يعرف أحياناً بكتاب « السنن » أو « شرح السنة » أو « أصول السنة »... الخ

ويقع الكتاب في ثمانية أجزاء مطبوعة، يشتمل على مقدمة ومجموعة كبيرة من الأبواب في الحث على التمسك بالسنة وبيان التوحيد، واعتقاد أهل السنة، ومباحث الإيمان، والرد على بعض الفرق، وعلامات الساعة والفضائل. وهو من أهم الكتب المصنفة في العقيدة، وقد استفاد منه من جاء بعده ونقل عنه^(١).

٢ - « عقيدة السلف أصحاب الحديث » للإمام أبي عثمان، إسماعيل الصابوني (٤٤٩)، وهو مطبوع ضمن « مجموعة الرسائل المنيرية » ثم طبع مستقلاً في الكويت، بتحقيق بدر البدر.

٣ - « الاعتقاد على مذهب السلف أهل السنة والجماعة » للإمام أبي بكر، أحمد بن الحسين البيهقي (٤٥٨). وهو يشتمل على بيان ما يجب على المكلف اعتقاده والاعتراف به، مع الإشارة إلى أطراف أدلته على طريق الاختصار، وما ينبغي أن يكون شعاره، على سبيل الإيجاز^(٢).

وقد طبع الكتاب أكثر من مرة في الهند وفي مصر وفي بيروت.

■ - « الإرشاد إلى قواطع الأدلة في أصول الاعتقاد » لإمام الحرمين أبي المعالي، عبد الملك بل عبد الله بن يوسف الجويني (٤٧٨هـ). صاحب العقيدة النظامية

(١) انظر مقدمة الدكتور أحمد سعد حمدان للكتاب: ١٠٧/١ وما بعدها.

(٢) « الاعتقاد » للبيهقي ص (١١).

أيضاً. وقد طبع بتحقيق الدكتور محمد يوسف موسى وعلي عبد النعم، بالقاهرة ١٣٦٩ هـ في مجلد واحد.

٥ - «الحجة في بيان المحجة وشرح عقيدة أهل السنة» للإمام الحافظ قوام السنة الاصبهاني (٥٥٣٥ هـ). وقد سبق التعريف بهذا الكتاب في فقرة «التوحيد» لأن المؤلف نص على تسميته بـ «كتاب الحجة في بيان المحجة في شرح التوحيد»، ولكن طبع بالاسم الذي جاء في هذه الفقرة «وشرح عقيدة أهل السنة» أيضاً.

٦ - «الدرة المضية في عقيدة الفرقة المَرْصِيَّة» وشرحها «لوامع الانوار البهية...» للعلامة الشيخ أحمد السَّفَّاريني (١١١٨ هـ). وهو كتاب حافل جليل يشتمل على مقدمة وعشرة أبواب جمع فيه المؤلف أقوال السلف والخلف ومذاهب الفرق في مسائل الاعتقاد، وبين رجحان مذهب السلف على غيره مؤيداً ذلك بالدلائل النقلية، وكذا العقلية فيما يستدل على مثله بالعقل، واقتبس جُلَّ تحقیقاته فيه من كلام الإمامين الجليلين ابن تيمية وابن القيم، فجاء كتاباً حافلاً بالرأي جامعاً للمأثور، لا يكاد يستغني عنه طالب السعة والتحقيق في العقائد الإسلامية، ولا يستغني عنه شيء من كتب العقائد التي اشتهرت عند بعض الطلبة بما وضع على طريقة المتكلمين^(١). وقد طبع الكتاب في مجلدين اثنين تزيد صفحاتهما عن

(١) من تقریظ الشيخ رشید رضا للكتاب في مجلة المنار، والمنشور في آخر الجزء الأول من الكتاب.

وقال ابن بدران في «المدخل إلى مذهب الإمام أحمد» ص (٤٩٩): «وهو شرح مفيد، إلا أنه جرى فيه مسلکاً وسطاً بين أهل الأثر وطريقة المتأخرين. وسلك فيه غير مسلک التحقيق؛ وفي آخر النظم والشرح أشياء لم يَرَضْ بذكرها من سلف، ولم يجعلوها من الاعتقاد في شيء، كذكر المهدي وأمثال ذلك مما حقُّه أن يذكر في كتب الملاحم والمواعظ، لا في كتب الاعتقاد. وقد اختصر شيخ مشايخنا الشيخ حسن الشطي الحنبلي هذا الشرح، إلا أنه أخذ كلام السفاريني بلفظه، وحذف الأقوال والخلاف، فحق هذا -

التسمائة صفحة، وعليه بعض التعليقات للشيخ عبد الرحمن أبا بطين والشيخ سليمان بن سحمان .

ثم تتابعت الكتب والمؤلفات تحت هذا العنوان، ومنها مؤلفات كثيرة معاصرة مثل : « العقيدة في ضوء الكتاب والسنة » للدكتور عمر سليمان الأشقر، و« العقيدة في القرآن » للأستاذ محمد المبارك، وله أيضاً : « نظام الإسلام - الجزء الأول في العقيدة » وكلاهما يتميز بالعمق والجدة والابتكار في الأسلوب والتجديد في طريقة العرض .

ولشهرة هذا المصطلح أصبح يطلق كذلك على الكتب السابقة التي الفت تحت عنوان السنة، فمثلاً « العقيدة الطحاوية » كانت تسمى : « بيان السنة والجماعة » وهكذا .

٧ - أصول الدين :

التعريف اللغوي :

قال ابن فارس في « معجم مقاييس اللغة » (١ / ١٠٩) :

« أصل : الهمزة والصاد واللام، ثلاثة أصول متباعدة بعضها عن بعض، أحدها أساس الشيء . والثاني الحية، والثالث ما كان من النهار بعد العشي .

فأما الأول : « فالأصل أصل الشيء... » ثم ذكر بقية المعاني .

وقال التهانوي في : « كشف اصطلاحات الفنون » (١ / ١٢٢ ، ١٢٣) :

« الأصل - يفتح الأول وسكون الصاد - في اللغة : ما يبتنى عليه غيره من حيث أنه يبتنى عليه - وبقيد الحيشية هذه خرج أدلة الفقه مثلاً من حيث إنها تبتنى على

- المختصر أن ينسب للسفاريني لا له . وعلى كل فهذا الشرح مفيد، وقد طبع واشتهر .

علم التوحيد، فإنها بهذا الاعتبار فروع لا أصول... ثم الابتداء أعم من الحسي والعقلي - فيشمل الكل ».

التعريف الاصطلاحي:

وعند الفقهاء والاصوليين يطلق « الأصل » على معانٍ:

أحدها: الدليل، يقال: الأصل في هذه المسألة الكتاب والسنة.

وثانيها: القاعدة الكلية التي تشتمل على جزئيات موضوعها، كقاعدة لا ضرر ولا ضرار.

وثالثها: الراجع، أي الأولى والآخرى، يقال: الأصل في الكلام الحقيقة لا المجاز.

ورابعها: المستصحب، يقال: « تعارض الأصل والظاهر... »

والأصول من حيث إنها مبنى وأساس لفرعها سميت: قواعد، ومن حيث إنها مسالك واضحة إليها سميت مناهج. ومن حيث إنها علامات لها سميت: أعلاماً.

والأصل في الدين: التوحيد، والأصل في الاعتقاد هو الإيمان بالمبدأ والمعاد...^(١).

■ فإذا كان الأصل هو أساس الشيء أو ما يبتنى الشيء عليه وما يقوم عليه، فأصول الدين هي ما يقوم الدين عليه ويعتبر أصلاً له. والدين الإسلامي يقوم على عقيدة التوحيد، ومن هنا سمي علم التوحيد أو العقيدة: « علم أصول الدين » كما سماه بعضهم علم الأصول، أو علم الفقه الأكبر، ونحو ذلك من الأسماء المتقاربة، ومنهم من يجعل أصول الدين اسماً لكل ما تتفق فيه الشرائع مما لا ينسخ ولا يغير،

(١) انظر: « الكليات » لابي البقاء الكفوي: ١/١٨٨، ١٨٩.

سواء كان علمياً أو عملياً، فيجعل عبادة الله وحده ومحبته وخشيته ونحو ذلك من أصول الدين^(١).

وقد عرّف بعض العلماء علم أصول الدين بأنه: «علم يقتدر معه على إثبات الحقائق الدينية، بإيراد الحجج لها، ودفع الشبه عنها»^(٢).

ملاحظتان:

وإذا كان هذا التعريف منسجماً مع ما يرمي إليه علماء الكلام غالباً، فينبغي أن نلاحظ هنا أمرين:

أولهما: أن أصل الدين هو توحيد الله تعالى وعبادته وطاعته، وسمي هذا العلم بذلك لأن سائر أمور الدين كلها تبنى عليه.

ثانيهما: أن بعض علماء الكلام أدخلوا في مسمى «أصول الدين» ما ليس من الدين حقيقة، ولا من أصوله، مثل الدلائل والمسائل الفاسدة التي أكثروا منها في كتبهم، وتجده أمثلة على هذا في نفي الصفات والقدر، ونحو ذلك من المسائل، كما تجد له أمثلة أخرى في الاستدلال على حدوث العالم بحدوث الأعراض التي هي صفات الأجسام القائمة بها، وما يتبع ذلك من المقدمات التي يحتاج إليها هذا الدليل.

وهذا كله، وأمثاله، لم يدع إليه الرسول ﷺ ولم يجعله دليلاً على الإقرار بالله الخالق ووحدانيته، ونبوة أنبيائه؛ ولذلك اعترف حذّاق علم الكلام بأن طريقتهم تلك ليست طريقة الرسل وأتباعهم، ولا طريقة سلف الأمة وأئمتها، وذكروا أنها

(١) انظر: «مجموع فتاوي شيخ الإسلام ابن تيمية»: ١٩/١٣٤.

(٢) انظر: «أبجد العلوم» لصديق خان: ٦٧/٣، «مفتاح السعادة» لطاش كبرى زاده:

١٣٢/٢.

محرمة عندهم، بل قال المحققون منهم؛ إنها طريقة باطلة، والالتزام بها يؤدي إلى لوازم باطلة معلومة الفساد في الشرع والعقل^(١).

مؤلفات في أصول الدين :

■ وهكذا أصبحت كلمة « أصول الدين » لقباً لعلم العقيدة، وأصبحت هذه المادة تدرس تحت هذا العنوان، وقد توسّع فيها فأصبحنا نجد كليات جامعية لأصول الدين، تعنى بدراسة العقيدة والقرآن وعلومه والحديث وعلومه، وكأنها هنا أخذت معنى أوسع وأشمل.

● ولعل أول من استخدم هذا المصطلح لعلم العقيدة - وإن لم يشتهر وقتها - هو الإمام الشافعي رحمه الله، حيث قال في مفتاح كتابه « الفقه الأكبر » : « هذا كتاب ذكرنا فيه ظواهر المسائل في أصول الدين التي لا بد للمكلف من معرفتها والوقوف عليها ».

■ ثم وصلتنا كتب تحمل هذا الاسم، فيما يلي إلماعة إلى بعضها :

١ - « الإبانة عن أصول الديانة » للإمام أبي الحسن الأشعري (٣٢٩هـ).

وهو كتاب متوسط الحجم يتضمن أصول عقيدة أهل السنة والجماعة، ويرد فيه على الفرق المخالفة كالمعتزلة والجهمية والرافضة، واستدل بأدلة قوية صحيحة ظاهرة من كتاب الله تعالى الذي لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه، وبأحاديث النبي ﷺ^(٢). وهو مطبوع متداول، وله طبعات عديدة يعوزها

(١) انظر: « درء تعارض العقل والنقل » : ١ / ٣٨ - ٤٣، « مجموع الفتاوى » : ٣ / ٣٠٣ - ٣٠٨، « النبوات » ص (٣٨ - ٤٤) لابن تيمية رحمه الله. وراجع فيما سبق ص (١٠٩).

(٢) انظر: « نموذج من الأعمال الخيرية » لمحمد منير الدمشقي ص (٢٩٦).

التحقيق والعناية التي تليق بمكانته .

٢ - «الشرح والإبانة عن أصول السنة والديانة» لأبي عبد الله، عبيد الله بن محمد بن بطة المَكْبَرِيّ (٣٨٧هـ) . وهذا الكتاب يعرف باسم «الإبانة الصغرى» وتقدم الكلام على «الإبانة الكبرى» في فقرة الشريعة .

٣ - «أصول الدين» للإمام أبي منصور، عبد القاهر بن طاهر التميمي البغدادي (٤٢٩) ذكر فيه مؤلفه خمسة عشر أصلاً من أصول الدين، وشرح كل أصل منها بخمس عشرة مسألة من مسائل العدل والتوحيد، والوعد والوعيد، وما يليق بها من مسائل النبوات والمعجزات وشروط الإمامة والزعامة من الأولياء وأهل الكرامة، وأشار في كل مسألة منها إلى أصولها بالتحصيل دون التطويل، ليكون مجموعها للعالم تذكرة وللمتعلم تبصرة، وأشار فيها إلى نصرة الحق بدليل يكشف عنه، على الإيجاز من غير تطويل^(١) .

٤ - وللإمام أبي عثمان، إسماعيل الصابوني - (٤٤٩هـ) كتاب سبق ذكره في العقيدة، يمكن أن نسلكه هنا لأنه قال في مقدمته: «... سألتني إخواني في الدين أن أجمع لهم فصولاً في أصول الدين التي استمسك بها الذين مضوا من أئمة الدين وعلماء المسلمين والسلف الصالحين... فاستخرت الله وأثبت في هذا الجزء ما تيسر منها على سبيل الاختصار، رجاء أن ينتفع به أولو الأبصار والابصار»^(٢) .

وقد طبع هذا الكتاب ضمن مجموعة الرسائل المنيرية، وطبع مستقلاً في الكويت بتحقيق بدر البدر .

(١) انظر: «أصول الدين» للبغدادي ص (٣ - ١) .

(٢) «عقيدة الصابوني»: ضمن «مجموعة الرسائل المنيرية»: ١٠٦/١ .

٥ - «الشامل في أصول الدين» لإمام الحرمين الجويني (٤٧٨هـ) ويقع في خمس مجلدات، وتقدم أن له كتاباً آخر باسم «الإرشاد» تقدم ذكره في «العقيدة».

٦ - «أصول الدين» لشمس الإسلام، علي بن محمد بن علي الجويني إلْكِيَا الهَرَّاسِي (٥٠٤).

٨ - التصور الإسلامي :

أبحث فيما سبق إلى بعض العوامل والمؤثرات التي آلت بكتب العقيدة تحت مسمى « علم الكلام » إلى قليل أو كثير من الانحراف في المنهج وتعقيد في الأسلوب، مما جعلها تبتعد عن المنهج القرآني في مخاطبة النفوس والعقول لإنشاء العقيدة التي تؤثر في سلوك الإنسان وحياته، وكان لا بد من مواجهة هذه الآثار، فقام بعض المفكرين المعاصرين، باستجلاء الأساس الفكري العقائدي للإسلام وصياغته صياغة جديدة يرجى لها أن تكون مؤثرة، لأنها تربط المسلم بالمصدر الأساسي لهذه العقيدة وهو « القرآن الكريم » والتطبيق العملي له وهو « السنة النبوية » فنشأ عندئذ البحث في « التصور الإسلامي ومقوماته ».

معنى التصور الإسلامي :

والتصور الإسلامي هو : الفكرة العامة التي جاء بها الإسلام عن الوجود كله (الله، الكون، الحياة، الإنسان)، ومقومات هذا التصور هي : مجموعة الحقائق العقديّة الأساسية التي تنشئ في عقل المسلم وقلبه ذلك التصور الخاص للوجود، وما وراءه من قدرة مبدعة وإرادة مدبرة، وما يقوم بين هذا الوجود وهذه الإرادة من صلاتٍ وارتباطات^(١).

(١) «مقومات التصور الإسلامي» للاستاذ سيد قطب ص (٤١) ونشير هنا إلى أن سياسة =

ظهور مصطلح التصور الإسلامي :

١ - ولعل أول من استخدم هذا المصطلح «التصور الإسلامي» هو المفكر الإسلامي المعروف أبو الأعلى المودودي، أمير الجماعة الإسلامية في باكستان، رحمه الله، فكتب في ذلك كتابه: «الحضارة الإسلامية: أسسها ومبادئها» وكتابته «نظام الحياة في الإسلام» وأقامهما على هذه الفكرة.

٢ - ثم أقام الأستاذ سيد قطب كتابه الرائد المتمع «العدالة الاجتماعية في الإسلام» على هذا الأساس فكتب فيه فصلاً عن نظرة الإسلام للوجود، ليكون قاعدة لبحث النظام الاقتصادي والعدالة الاجتماعية، ووعد ببحث مفصل عن ذلك، وكان أن انجز وعده، فصدر أولاً «خصائص التصور الإسلامي ومقوماته» (القسم الأول: الخصائص) وبعد سنوات من استشهاده - رحمه الله - صدر القسم الثاني من الكتاب عن «مقومات التصور الإسلامي» في عام (١٤٠٦هـ). ويحدد المؤلف - رحمه الله - منهجه في البحث فيقول:

■ «منهجنا في البحث عن «خصائص التصور الإسلامي ومقوماته» أن نستلهم القرآن الكريم مباشرة - بعد الحياة في ظلال القرآن طويلاً - وأن نستحضر - بقدر الإمكان - الجو الذي تنزلت فيه كلمات الله للبشر، والملابسات الاعتقادية والاجتماعية والسياسية التي كانت البشرية تتيه فيها وقت أن جاءها هذا الهدى. ثم

- التعليم في بعض البلاد العربية والإسلامية، والجامعات الإسلامية بدأت تهتم بدراسة العقيدة من هذا الجانب وتوليه اهتماماً متميزاً. انظر: «سياسة التعليم في المملكة العربية السعودية» المواد (٢، ٣)، «منهج المرحلة الثانوية» ص (١٢). وعن اهتمام جامعة الزيتونة في تونس بذلك: «تفصيل النشاطين» للراغب الأصفهاني، مقدمة الدكتور عبد المجيد النجار ص (٩٦).

التيه الذي ضلّت فيه بعد انحرافها عن الهدى الإلهي!

ومنهجنا في استلهام القرآن الكريم أن لا نواجهه بمقررات سابقة إطلاقاً - لا مقررات عقلية ولا مقررات شعورية - من رواسب الثقافات التي لم نستقيها من القرآن ذاته - نحاكم إليها بنصوصه؛ أو نستلهم معاني هذه النصوص وفق تلك المقررات السابقة...

ثم إننا لا نحاول استعارة «القلب الفلسفي» في عرض حقائق «التصور الإسلامي» اقتناعاً منا بأن هنالك ارتباطاً وثيقاً بين طبيعة «الموضوع» وطبيعة «القلب»، وأن الموضوع يتأثر بالقلب، وقد تتغير طبيعته وبلحقتها التشويه، إذا عرض في قالب، في طبيعته وفي تاريخه عداً وجفوة وغربة عن طبيعته! الأمر المتحقق في موضوع التصور الإسلامي والقلب الفلسفي. والذي يدركه من تذوق حقيقة هذا التصور كما هي معروضة في النص القرآني!

وكلمة أخرى في المنهج الذي نتوخاه في هذا البحث أيضاً...

إننا لا نستحضر أمامنا انحرافاً معيناً من انحرافات الفكر الإسلامي، أو الواقع الإسلامي ثم ندعه يستغرق اهتمامنا كله، بحيث يصبح الرد عليه وتصحيحه هو المحرك الكلي لنا فيما نبذله من جهد في تقرير «خصائص التصور الإسلامي ومقوماته» إنما نحن نحاول تقرير حقائق هذا التصور - في ذاتها - كما جاء بها القرآن الكريم كاملة شاملة، متوازنة، متناسقة، تناسق هذا الكون وتوازنه، وتناسق هذه الفطرة وتوازنها.

ذلك أن استحضار انحراف معين، أو نقص معين؛ والاستغراق في دفعه، وفي صياغة حقائق التصور الإسلامي للرد عليه... منهج شديد الخطر وله معقاته في إنشاء انحراف جديد في التصور الإسلامي لدفع انحراف قديم...

والانحراف انحراف على كل حال! (١).

● ولعله مما يحتم هذا المنهج أن ندرك ثلاث حقائق هامة:

الأولى: أن أول ما وصل إلى العالم الإسلامي من مخلفات الحضارة الإغريقية واللاهوت المسيحي، وكان له أثر في توجيه الجدل بين الفرق المختلفة وتلوينه، لم يكن سوى شروح متأخرة للفلسفة الإغريقية، منقولة نقلاً مشوهاً مضطرباً في لغة سقيمة، مما نشأ عنه اضطراب كثير في نقل هذه الشروح!

الثانية: أن عملية التوفيق بين شروح الفلسفة الإغريقية والتصور الإسلامي كانت تنم عن سذاجة كبيرة، وجهل بطبيعة الفلسفة الإغريقية، وعناصرها الوثنية العميقة، وعدم استقامتها على نظام فكري واحد، وأساس منهجي واحد، مما يخالف النظرة الإسلامية ومنابعها الأصلية.

الثالثة: أن المشكلات الواقعية في العالم الإسلامي - تلك التي أثارت ذلك الجدل منذ مقتل عثمان رضي الله عنه قد انحرفت بتأويلات النصوص القرآنية، وبالأفهام والمفاهيم انحرافاً شديداً. فلما بدأت المباحث لتأييد وجهات النظر المختلفة، كانت تبحث عما يؤيدها من الفلسفات والمباحث اللاهوتية، بحثاً مفرضاً في الغالب ومن ثم لم تعد تلك المصادر - في ظل تلك الخلافات - تصلح أساساً للتفكير الإسلامي الخالص الذي ينبغي أن يتلقى مقوماته ومفهوماته من النص القرآني الثابت، في جو خالص من عقابيل تلك الخلافات التاريخية... (٢).

وهذا المنهج الذي سلكه المؤلف رحمه الله يجعل النص القرآني هو الأصل الذي يتولى تقرير الحقائق التي يتألف منها البحث، ويجعل عبارة المؤلف مجرد

(١) «خصائص التصور الإسلامي» مقتطفات من ص (١٦ - ١٩).

(٢) «خصائص التصور الإسلامي» ص (١٣، ١٤).

عامل مساعد يجعل النص القرآني مفهوماً - بقدر الإمكان - للقارئ، فيعقد - بذلك - الألفة بين قارئ هذا البحث وبين القرآن ذاته . . فيتعود التعامل مع القرآن ذاته مباشرة، ويشعر أن في هذا القرآن غناء كاملاً وشاملاً في كل حقيقة من حقائق الوجود الأساسية^(١).

ومهما قلت في هذا الكتاب الرائع الممتع، فلست ببالغ ما أريد، ولست موفّيه حقّه، فحسبي هذه الإشارة إلى أهميته ومنهجه، ليكون ذلك دافعاً للقارئ أن يعود إليه بالدراسة المتأنية العميقة، والبحث الدقيق، ليكون ذلك خطوة على طريق العمل بهذا التصور والتفاعل مع مقتضياته ومستلزماته.

٣ - وأما الأستاذ محمد المبارك - رحمه الله - فقد قدّم كتابين في هذا المجال انطلاقاً من الفكرة السابقة، أولهما: «العقيدة في القرآن» وهو بحث مبتكر في العقيدة، يعرض لها على أنها نظرة شاملة مترابطة الأجزاء، ويسلك في عرضها أسلوب العصر الحديث من حيث التعبير ومناهج البحث والاستدلال، بدلاً من أن يسير في أعقاب المتكلمين ووفقاً لطرائقهم في البحث، التي ناثروا فيها بنظريات ومفاهيم الفلسفة القديمة . . لا سيما بعد اتساع آفاق الكشف العلمي للكون أو الطبيعة^(٢).

ثم كتب أيضاً الجزء الأول من «نظام الإسلام» - العقيدة والعبادة - نهج فيه المنهج نفسه، وهو أوسع من الكتاب الأول، حيث يعرض فيه لحقائق الوجود ويضع العقيدة في موضعها من نظام الإسلام، فهي اللبنة الأساسية في بنائه، وهي التي تمد باقي أجزائه بالحياة وتحدد اتجاهاتها ومعالمها.

وطريقة المؤلف في بحثه تعتمد على الأسس التالية:

(١) «مقومات التصور الإسلامي» ص (٣٨).

(٢) انظر: «العقيدة في القرآن» طبع دار الفكر في بيروت.

أولاً: نصوص القرآن والسنة، وذلك بتتبع جميع الآيات والأحاديث التي تتصل بموضوع من الموضوعات، مراعيًا في فهم الآيات تفسير الصحابة والصدر الأول دون التاويلات الشاذة.

ثانيًا: الاسترشاد بآراء السلف الأول في فهم الإسلام، والاستئناس برأي من جاء بعدهم في مختلف المصور.

ثالثًا: الربط بين الأحكام الجزئية وجمع شتاتها واستخراج الأفكار العامة والقواعد الكلية التي تلتزمها، دون التزام التصنيفات والتقسيمات التي اعتمدها المؤلفون القدامى.

رابعًا: بذل الجهد في أن يكون تحليل الآراء وحكمة الأحكام مستخرجة من النصوص الأصلية نفسها، والبعد عن التعسف في التاويل والتعليل، والبعد عن الآراء الشاذة.

خامسًا: صياغة الأفكار صياغة تتناسب مع المخاطبين في هذا العصر من حيث طريقتهم في التفكير وأسلوبهم في التعبير، مع الحفاظ على المفاهيم الإسلامية دون انتقاص أو تحريف^(١).

٤ - وهناك كتاب آخرون أيضاً عرضوا لمنهج في الكتابة العقديّة جديد، ومن ذلك ما قام به الدكتور عبد المجيد النجار في كتابه «فقه التدين - فهماً وتنزيلاً» الجزء الثاني، ومقدمته لكتاب «تفصيل النشأتين» للراغب الأصفهاني، وضع فيها بين أيدي الباحثين مخططاً عاماً لما يمكن أن يكون بنية عامة لمنظومة إسلامية في «الإنسان» تستمد مادتها من العقيدة الإسلامية^(٢).

(١) «نظام الإسلام: العقيدة والعبادة»، ص (٢١ - ٢٥).

(٢) انظر: «تفصيل النشأتين» تقديم المحقق ص (٩) وما بعدها. وقد أشار إلى جملة ممن -

■ كتب في موضوع «الإنسان» وعجبت من أنه لم يُشير إلى أول من خصَّ هذا الموضوع بكتاب رائد فريد، وهو الأستاذ سيد قطب رحمه الله، فلست أدري هل اطلع على «الخصائص» و«المقومات» أم لم يطلع عليهما؟ وقد صدرا منذ أمد، وتكررت طبعاتهما، وصدرت دراسات عنهما في المغرب العربي الذي يعيش فيه الدكتور النجار بعد دراسته في مصر.

عموميات

مصطلحات وتعريفات : أهل السنة والجماعة

أهل الحديث

السلف

وسطية أهل السنة

مصادر العقيدة : تمهيد .

المصدر الأول : القرآن الكريم

المصدر الثاني : السنة النبوية

الأدلة على صحة المنهج في مصدرية العقيدة

دور العقل ومكانته

العلاقة بين العقل والوحي

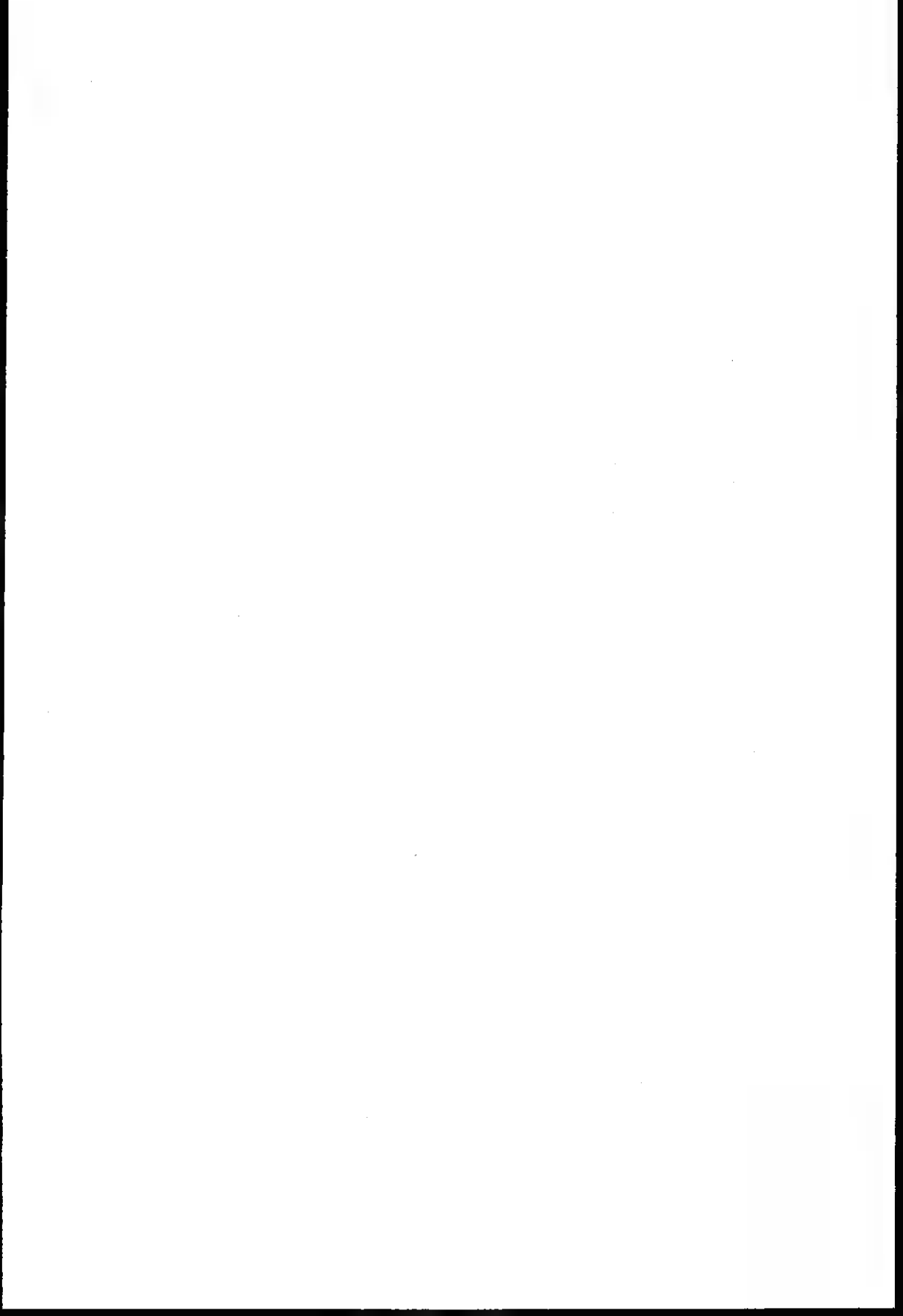
التزام العقيدة والنهي عن البدع :

تمهيد وإحالة

أدلة النهي عن البدع

معنى الابتداع في الدين

عوامل ظهور البدع :



مصطلحات وتعريفات

يتردد في هذه الصفحات، وفي غيرها من كتب العقيدة الإسلامية، بعض الالفاظ والمصطلحات، ينبغي أن نحدد معناها، وأن نتعرف عليها، منعاً للالتباس واختلاط المفاهيم.

وسنشير فيما يلي إلى ثلاثة مصطلحات هي أهل السنة والجماعة، والسلف، وأهل الحديث.

أولاً: أهل السنة والجماعة:

ويجمع هذا المصطلح وصفين اثنين لأصحابه، وهما: السنة والجماعة. وقد تقدم فيما سبق شرح معنى السنة في اللغة العربية وفي الاصطلاح الشرعي العام، وما يراد بها في كتب العقيدة^(١). ولذا نشير هنا فقط إلى معنى الجماعة، ومن ثم نجتمع بين هذين الوصفين فيتضح لنا عندئذ معنى هذا المصطلح المركب منهما.

الجماعة في اللغة: مأخوذة من الجمع، وهو ضم الشيء بتقريب بعضه من بعض. يقال: جمعته فاجتمع^(٢).

قال ابن فارس في «معجم مقاييس اللغة»: (٤٧٩/١):

«الجيم والميم والعين أصل واحد، يدل على تضام الشيء. يقال: جمعت الشيء جمعاً والجماع: الأثابة من قبائل شتى.. وقدرَ جماع وجامعة؛ وهي القدر العظيمة...».

[١] انظر فيما سبق، ص (٩٠ - ١٠١).

[٢] «مفردات القرآن» للراغب ص (٩٦).

والجميع: ضد المتفرق، والمجموع: الذي جمع من هنا وهنا، وإن لم يجعل كالشيء الواحد، وفلاة مجمعة: يجتمع القوم فيها ولا يتفرقون، خوف الضلال ونحوه، كأنها هي التي جمعتهم. وكلمة جامعة: كثيرة المعاني على إيجازها، وجمعها: جوامع^(١)، كما في الحديث: «أوتيت جوامع الكلم»^(٢).

والجماعة: العدد الكثير من الناس.. وهي أيضاً: طائفة من الناس يجمعها غرض واحد^(٣).

والجماعة: هي الاجتماع، وضدها: الفرقة.. وصار لفظ الجماعة اسماً لنفس القوم المجتمعين^(٤).

عناصر في تعريف الجماعة:

ومن هذه النصوص اللغوية وأمثالها نلاحظ أن الجماعة تتكون من جملة عناصر، وهي:

- ١ - الضم والتقريب بين أناس من هنا وهناك، أي من جهات شتى.
- ٢ - وفيها معنى العظمة والكثرة.
- ٣ - وأن الاجتماع وعدم التفرق يهدف إلى عدم الضلال والضياع.
- ٤ - وللجماعة الكثيرة هذه هدف وغرض واحد تلتقي عليه، فهي تسير على منهج واحد لتصل إلى غرضها وغايتها.

ولعل هذه الصفات والأمور كلها لا يخرج عنها هذا المفهوم العام والمعنى الذي

(١) «الصحاح» للجوهري: ١١٩٩/٣، ١٢٠٠، وانظر: «لسان العرب»، «القاموس المحيط» مادة «جمع».

(٢) قطعة من حديث أبي هريرة رضي الله عنه، أخرجه مسلم في «صحيحه»، كتاب المساجد برقم (٥٢٣): ٣٧١/١.

(٣) «المعجم الوسيط»: ١٣٥/١.

(٤) «مجموع فتاوى ابن تيمية»: ١٥٧/٣.

يريده العلماء من هذا المصطلح «أهل السنة والجماعة» .

الأمر بلزوم الجماعة:

وقد أمر الله تعالى في كتابه الكريم بالجماعة والاتلاف ونهى عن الفرقة،
والاختلاف فقال:

﴿واعتصموا بحبل الله جميعاً ولا تفرقوا﴾ (آل عمران: ١٠٣)

﴿وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ تَفَرَّقُوا وَاخْتَلَفُوا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْبَيِّنَاتُ﴾ (آل

عمران: ١٠٥) ... الخ .

وتواردت أحاديث النبي ﷺ في الأمر بملازمة الجماعة والتحذير من مفارقتها،
كقوله ﷺ في حديث أبي هريرة رضي الله عنه: «من خرج من الطاعة وفارق
الجماعة فمات، مات ميتة جاهلية»^(١).

وعن عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «من أراد
بحبوطة الجنة فليلزم الجماعة، فإن الشيطان مع الواحد، وهو من الاثنين أبعد»^(٢).

وعن النعمان بن بشير رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «الجماعة
رحمة، والفرقة عذاب»^(٣) ... الخ

(١) رواه مسلم في الإمارة، باب وجوب ملازمة جماعة المسلمين.. برقم (١٨٤٨):
١٤٧٦/٣ .

(٢) أخرجه الترمذي في الفتن، باب في لزوم الجماعة: ١٨٥/٦، وقال: هذا حديث حسن
صحيح غريب من هذا الوجه، وقد روي من غير وجه، وصححه الحاكم: ١/١١٤،
وأخرجه ابن أبي عاصم في «السنة»: ١/١٢، وابن بطة: ١/٢٨٥ .

(٣) أخرجه الإمام أحمد: ٤/٢٧٨، وابن أبي عاصم: ١/٤٥، وابن بطة في «الإبانة» -

معنى جماعة المسلمين:

■ واختلف العلماء في المراد بهذه الجماعة التي أمر النبي ﷺ في هذه الأحاديث وما في معناها بملازمتها.

وقد أجمل الشاطبي - رحمه الله - ذلك في خمسة أقوال:

الأول: أنها السواد الأعظم من أهل الإسلام، فالسواد الأعظم هم الناجون من الفرق، فما كانوا عليه من أمر دينهم فهو الحق، ومن خالفهم مات ميتة جاهلية، سواء خالفهم في شيء من الشريعة أو في إمامهم وسلطانهم، فهو مخالف للحق.

ومن قال بهذا: أبو مسعود الأنصاري، وابن مسعود. فروي أنه لما قتل عثمان رضي الله عنه، سئل أبو مسعود الأنصاري عن الفتنة، فقال: عليك بالجماعة، فإن الله لم يكن ليجمع أمة محمد ﷺ على ضلالة، واصبر حتى تستريح أو يستراح من فاجر. وقال ابن مسعود: عليكم بالسمع والطاعة فإنها حبل الله الذي أمر به ثم قبض يده وقال: إن الذي تكرهون في الجماعة خير من الذين تحبون في الفرقة.

فعلى هذا القول: يدخل في الجماعة مجتهدو الأمة وعلمائوها وأهل الشريعة العاملون بها. ومن سواهم داخلون في حكمهم؛ لأنهم تابعون لهم ومقتدون بهم، فكل من خرج عن جماعتهم فهم الذين شذوا، وهم نهيبة الشيطان، ويدخل في هؤلاء الخارجين عن الجماعة جميع أهل البدع، لأنهم مخالفون لمن تقدم من الأمة، لم يدخلوا في سوادهم بحال.

= الكبرى: ٢٨٧/١، قال الهيثمي في «المجموع» ١٨٢/٨: «رواه عبد الله بن أحمد والبخاري والطبراني، ورجاله ثقات» وذكره الألباني في «الصحيحة»: ٢٧٦/٢. وانظر في الأمر بلزوم الجماعة والتمسك بالسنة: «الإبانة الكبرى»: ٢٧٠/١ وما بعدها، و«السنة» لابن أبي عاصم: ٣٩/١ وما بعدها، «شرح أصول الاعتقاد»: ٩٦/١ - ١١٣، «مجمع الزوائد»: ٢١٦/٥ - ٢٢٥.

والثاني: أنها جماعة أئمة العلماء المجتهدين، فمن خرج مما عليه علماء الأمة مات ميتة جاهلية، لأن جماعة الله هي العلماء، جعلهم الله حجة على العالمين، وهم المعينون بقوله عليه الصلاة والسلام: «إن الله لن يجمع أمتي على ضلالة»^(١)، وذلك أن العامة عنها تأخذ دينها، وإليها تفرع عند النوازل، وهي تبع لها. فمعنى قوله: «لن تجتمع أمتي»: لن يجتمع علماء أمتي على ضلالة.

ومن قال بهذا: عبد الله بن المبارك، وإسحاق بن راهويه، وجماعة من السلف، وهو رأي الأصوليين. فقد قيل لعبد الله بن المبارك: من الجماعة الذين ينبغي أن يقتدى بهم؟ قال: أبو بكر وعمر، فلم يزل يحسب حتى انتهى إلى محمد بن ثابت والحسين بن واقد. فقيل: هؤلاء ماتوا! فمن الأحياء؟ قال: أبو حمزة السكري جماعة (وهو محمد بن ميمون المروزي، سمع من أبي حنيفة، توفي سنة ١٦٨ هـ).

فعلى هذا القول: لا مدخل في السؤال لمن ليس بعالم مجتهد، لأنه داخل في أهل التقليد، فمن عمل منهم بما يخالفهم فهو صاحب الميتة الجاهلية. ولا يدخل أيضاً أحد من المبتدعين.

(١) روي هذا الحديث من طرق، عن أبي مالك الأشعري وابن عمر وابن عباس وأنس وسمرة وأبي نضرة وأبي أمامة وأبي مسعود، بالفاظ كثيرة، عند أبي داود والترمذي والحاكم وابن أبي عاصم في السنة. قال الزركشي بعد أن ساق رواياته كلها وطرقه: وأعلم أن طرق هذا الحديث كثيرة، ولا تخلو من علة، وإنما أوردت منها ذلك ليتقوى بعضها ببعض، ومن شواهد ما في الصحيحين عن أنس قال: مرُّ على النبي ﷺ بجنائزة فأتوا عليها خيراً، فقال: «وجبت» ثم مرُّ بأخرى فأتوا عليها شراً فقال: «وجبت» فقيل: يا رسول الله: لم قلت لهذا وجبت ولهذا وجبت؟ قال: «شهادة القوم، والمؤمنون شهداء الله في الأرض» وفي لفظ مسلم «من أثبتتم عليه خيراً وجبت له الجنة، ومن أثبتتم عليه شراً وجبت له النار، أنتم شهداء الله في الأرض - ثلاثاً -».

انظر: «المعتبر في تخريج أحاديث المنهاج والمختصر» للإمام بدر الدين الزركشي ص (٥٧ - ٦٢) بتحقيق حمدي بن عبد المجيد السلفي.

والثالث: أن الجماعة هي الصحابة على الخصوص: فإنهم الذين أقاموا عماد الدين وأرسوا أوتاده، وهم الذين لا يجتمعون على ضلالة أصلاً، وقد يقع من سواهم فيها.

ألا ترى قوله عليه الصلاة والسلام: «ولا تقوم الساعة على أحد يقول: الله الله» (١).

وقوله: «لا تقوم الساعة إلا على شرار الناس» (٢).

فقد أخبر عليه الصلاة والسلام أن من الأزمان أزماناً يجتمعون فيها على ضلالة وكفر. ومن قال بهذا القول: عمر بن عبد العزيز، فقد روى ابن وهب عن مالك قال: كان عمر بن عبد العزيز يقول: سن رسول الله ﷺ وولاة الأمر من بعده سنناً، الاخذُ بها تصديقٌ لكتاب الله، واستكمالٌ لطاعة الله، وقوةٌ على دين الله، ليس لأحدٍ تبديلها ولا تغييرها، ولا النظر فيما خالفها من اهتدى بها مهتدي، ومن استنصر بها منصور، ومن خالفها اتبع غير سبيل المؤمنين، وولاه الله ما تولى، وأصلاه جهنم وساءت مصيراً. فقال مالك: فاعجبني عزم عمر على ذلك.

فعلى هذا القول: لفظ الجماعة مطابق للرواية الأخرى في قوله عليه الصلاة والسلام «ما أنا عليه وأصحابي» (٣). فكانه راجع إلى ما قالوه وما سنّوه.

(١) أخرجه مسلم في الإيمان. باب ذهاب الإيمان آخر الزمان برقم (١٤٨): ١/١٣١.

(٢) أخرجه مسلم في الفتن، باب قرب الساعة برقم (٢٩٤٩): ١/٢٢٦٨.

(٣) عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «افترقت اليهود على إحدى وسبعين فرقة، وتفرقت النصارى على اثنتين وسبعين فرقة، وتفرقت أمتي على ثلاث وسبعين فرقة، كلها في النار إلا واحدة، وهي الجماعة» وفي لفظ: «من كان على مثل ما أنا عليه اليوم وأصحابي». وقد روي هذا الحديث من طرق كثيرة عن عدد من الصحابة بالفاظ مختلفة، فأخرجه أبو داود في كتاب السنة: ٣/٧، ٤، والترمذي في الإيمان: -

فكل ما سئوه فهو سُنَّة من غير نظر فيه، بخلاف غيرهم؛ فإن فيه لاهل
الاجتهاد مجالاً للنظر، ردّاً وقبولاً؛ فاهل البدع إذاً غير داخلين في الجماعة قطعاً،
على هذا القول.

والرابع: أن الجماعة هي جماعة أهل الإسلام، إذا اجتمعوا على أمر، فواجب
على غيرهم من أهل الملل اتباعهم، وهم الذين ضمن الله لنبيه عليه الصلاة والسلام
أن لا يجمعهم على ضلالة، فإن وقع بينهم اختلاف، فواجبُ تعرُّف الصواب فيما
اختلفوا فيه.

قال الشافعي: الجماعة لا تكون فيها غفلة عن معنى كتاب ولا سنة
ولا قياس، وإنما تكون الغفلة في الفرقة^(١).

وكان هذا القول يرجع إلى الثاني، وهو يقتضي أيضاً ما يقتضيه، أو يرجع إلى
القول الأول، وهو الأظهر.

وفيه من المعنى ما في الأول: من أنه لا بد من كون المجتهدين فيهم، وعند ذلك
لا يكون مع اجتماعهم على هذا القول بدعة أصلاً، فهم - إذاً - الفرقة الناجية.

والخامس: ما اختاره الإمام الطبري من أن الجماعة جماعة المسلمين إذا اجتمعوا
على أمر. فأمر عليه الصلاة والسلام بلزومه، ونهى عن فراق الأمة فيما اجتمعوا

= ٣٩٨/٧، وابن ماجه في الفتن: ١٣٢١/٢، والدارمي في السير: ٢٤١/٢، وابن حبان
برقم (١٨٣٤) من «موارد الظمآن»، والحاكم: ١٢٨/١، وابن أبي عاصم في
«السنة»: ٧/١، والإمام أحمد في «المسند»: ٢٣٢/٢، ١٢٠/٣، ١٠٢/٤.
وانظر: «سلسلة الأحاديث الصحيحة» للآلبي رقم (٢٠٣، ٢٠٤)، «الوصية الكبرى»
ص (٤٦)، وللشيخ سلمان العودة دراسة موسعة للحديث وطرقه في «صفة الغبراء»
(٢٠ - ٥١).

(١) انظر: «الرسالة» للإمام الشافعي ص (٤٧٦).

عليه من تقديمه عليهم.

وقد قال ﷺ : « من جاء إلى أمتي ليفرق جماعتهم فاضربوا عنقه كائناً من كان » (١).

قال الطبري: فهذا معنى الأمر بلزوم الجماعة.

قال: وأما الجماعة التي إذا اجتمعت على الرضى بتقديم أمير، كان المفارق لها ميتاً ميتة جاهلية، فهي الجماعة التي وصفها أبو مسعود الانصاري، وهم معظم الناس وكافتهم من أهل العلم والدين وغيرهم، وهو السواد الأعظم.

قال - : وقد بين ذلك عمر بن الخطاب رضي الله عنه، فروي عن عمرو بن ميمون الاودي قال: قال عمر - حين طعن - لصهيب: صلّ بالناس ثلاثاً وليدخل عليّ عثمان وعلي، وطلحة والزبير وسعد وعبد الرحمن بن عوف، وليدخل ابن عمر، في جانب البيت، وليس له من الأمر شيء، فقم يا صهيب على رؤوسهم بالسيف فإن بايع خمسة ونكص واحد فاجلد رأسه بالسيف، وإن بايع أربعة ونكص رجلان فاجلد رؤوسهما حتى يستوثقوا على رجل.

قال: فالجماعة التي أمر رسول الله ﷺ بلزومها وسمى المنفرد عنها مفارقاً لها نظير الجماعة التي أوجب عمر الخلافة لمن اجتمعت عليه وأمر صهيباً بضرب رأس المنفرد عنهم بالسيف، فهم في معنى كثرة العدد المجتمع على بيعته، وقلة العدد المنفرد عنهم.

قال: أما الخبر الذي ذكر فيه: « أن لا تجتمع الأمة على ضلالة » فمعناه أن لا يجمعهم على إضلال الحق فيما نابهم من أمر دينهم حتى يفضل جمعهم عن العلم

(١) انظر: « صحيح مسلم »، كتاب الإمارة: ٣ / ١٤٨٠.

ويخطئوه، وذلك لا يكون في الأمة.

وحاصله: أن الجماعة راجعة إلى الاجتماع على الإمام الموافق للكتاب والسنة، وذلك ظاهر في أن الاجتماع على غير سنة خارج عن معنى الجماعة المذكورة في الأحاديث المذكورة، كالأجارج ومن جرى مجراهم^(١).

■ وما تنتهي إليه في معنى أهل السنة والجماعة: أنها الفرقة التي وعدّها النبي ﷺ بالنجاة من بين سائر الفرق. ومدار هذا الوصف على اتباع سنة النبي ﷺ وموافقة ما جاء به من الاعتقاد والعبادة والهدي والسلوك، وملازمة جماعة المسلمين، وهو الحق الذي ينبغي التمسك به.

ولذلك قال ابن أبي شامة، رحمه الله: «وحيث جاء الأمر بلزوم الجماعة، فالمراد به لزوم الحق واتباعه، وإن كان التمسك بالحق قليلاً والمخالف كثيراً؛ لأن الحق هو الذي كانت عليه الجماعة الأولى من عهد النبي ﷺ وأصحابه - رضي الله عنهم - ولا نظر إلى كثرة أهل الباطل بعدهم»^(٢).

قال عمرو بن ميمون: قدم علينا معاذ بن جبل على عهد رسول الله ﷺ فوقع حبه في قلبي، فلزمته حتى واريته في التراب بالشام، ثم لزمته أفقه الناس بعده: عبد الله بن مسعود، فسمعتة يقول: عليكم بالجماعة فإن يد الله على الجماعة، ثم ذكر يوماً عنده تأخير الصلاة عن وقتها، فقال: صلّوها في بيوتكم فهي الفريضة واجعلوا صلاتكم معهم نافلة. قال عمرو بن ميمون: فقلت لعبد الله ابن مسعود: يا أصحاب محمد، ما أدري ما تحدثون! قال: وما ذاك؟ قلت: تأمرني بالجماعة وتحضني عليها، ثم تقول لي: صلّ الصلاة وحدك وهي

(١) الاعتصام: ٢/ ٢٦٠ - ٢٦٥ باختصار يسير. وانظر: فتح الباري: ١٣/ ٣٧.

(٢) انظر: الباعث على إنكار البدع والحوادث ص (١٩).

الفريضة، وصل مع الجماعة وهي نافلة؟!

قال: يا عمرو بن ميمون، قد كنت أظنك من أئمة أهل هذه القرية، تدري ما الجماعة؟ قلت: لا. قال: إن جمهور الجماعة هم الذين فارقوا الجماعة، إنما الجماعة ما وافق الحق وإن كنت وحدك. وفي رواية: فقال ابن مسعود: ويحك، إن جمهور الناس فارقوا الجماعة، وإن الجماعة ما وافق طاعة الله تعالى.

قال نعيم بن حماد: يعني إذا فسدت الجماعة فعليك بما كانت عليه الجماعة قبل أن تفسد وإن كنت وحدك، فإنك أنت الجماعة حينئذ^(١).

تسمية أهل السنة والجماعة:

• وقد سُمِّي أهل السنة والجماعة بهذا الاسم لئلا يمتنعهم بسنة النبي ﷺ والعمل بها، واتباعهم لما جاء به، ولأنهم يعتصمون بالحق وما عليه جماعة المسلمين، فلا يفترون في الدين. وبذلك يكونون على الجادة من الصراط المستقيم الذي هو دين الإسلام المحض الخالص، وهو ما في كتاب الله تعالى وسنة رسوله ﷺ، فهو السنة والجماعة، فإن السنة المحضة هي دين الإسلام المحض الخالص^(٢).

وأهل السنة والجماعة ليسوا محصورين في فئة معينة أو جماعة معينة، أو بلد

(١) أخرجه بنحوه: اللالكائي في «شرح أصول الاعتقاد»: ١/١٠٨، ١٠٩، وبهذا اللفظ نقله ابن أبي شامة من رواية البيهقي في «كتاب المدخل»، ولم أجده في القسم المطبوع منه.

انظر: «الباعث» لابن أبي شامة ص (١٩، ٢٠)، «مجموع فتاوى شيخ الإسلام»: ١٧٩/١٣.

(٢) انظر: «الوصية الكبرى» لابن تيمية ص (٤٥)، «مفهوم أهل السنة والجماعة» د. ناصر العقل ص (٧٧، ٧٨)، «صفة الغرء» سليمان العودة ص (١٢٥ - ١٢٧)، «الفرق» بين الفرق للبيهقي ص (٣١٨ - ٣٦١)، «التبصير في الدين» للأسفراييني ص (١٨٥ - ١٨٧).

أو زمن دون الآخر، إذ كلُّ من اتصف بسمات وصفات أهل السنة وكان على منهجهم فهو داخل في دائرة أهل السنة والجماعة. وبهذا يلتقي مفهوم أهل السنة مع مفهوم السلف الآتي:

ثانياً: السلف

في الإطلاق اللغوي:

● قال ابن فارس في «معجم مقاييس اللغة» (٩٥/٣):

«سلف: السين واللام والفاء، أصل يدل على تقدّم وسبق. من ذلك: السلف، الذين مضوا، والقوم السلاف: المتقدمون. والسلاف: السائل من عصير العنب قبل أن يعصر، والسلفة: المعجل من الطعام قبل الغداء...»

وقال الراغب الأصفهاني في «المفردات» ص (٢٣٩):

«السلف: المتقدم، قال تعالى: ﴿فَجَعَلْنَاهُمْ سُلَفًا وَمَثَلًا لِّلْآخِرِينَ﴾ (الزخرف: ٥٦)، أي معتبراً متقدماً، وقال تعالى: ﴿قُلْ مَا سَلَفَ﴾ (البقرة: ٢٧٥)، أي يتجافى عما تقدم من ذنبه.. ولفلان سلفٌ كريم: أي آباء متقدمون، جمعه أسلاف وسلوف...»

وقال الدامغاني في «الوجوه والنظائر لألفاظ القرآن» ص (٢٤٣):

«السلف في القرآن على وجهين:

فوجه منهما؛ السلف: العبرة والعظة، كقوله تعالى ﴿فَجَعَلْنَاهُمْ سُلَفًا﴾ (الزخرف: ٥٦). يعني: عظة لمن يأتي بعدهم.

والوجه الثاني، السلف: ما تقدم من الزمن الاول، كقوله تعالى: ﴿وَأَن

تَجْمَعُوا بَيْنَ الْأَخْتَيْنِ إِلَّا مَا قَدْ سَلَفَ ﴿ (النساء: ٢٣)، أي: مضى من الزمن الأول.

وفي الاصطلاح الشرعي: تطلق كلمة السلف بإطلاقين أحدهما خاص والآخر عام:

ففي الإطلاق الخاص عرفه كل طائفة من العلماء بحسب مذهبهم، فقال علماء الحنفية:

السلف: من أبي حنيفة إلى محمد بن الحسن (١٨٩ هـ)، ويقابله الخلف: من محمد بن الحسن إلى شمس الأئمة الحلواني (٤٤٨ هـ).

ومن ينتسب إلى مذهب الإمام أحمد بن حنبل يقول: السلف الإمام أحمد ابن حنبل، ومن تقدمه من الصحابة والتابعين.

وعلماء الشافعية والمالكية وعلماء الكلام، يقولون: السلف ما كان قبل الأربعمائة، والخلف ما كان بعد الأربعمائة^(١).

وفي الإطلاق الشرعي العام، يراد بالسلف: كل من يُقَلَّد مذهبه في الدين ويُتَقَتَّى أثره فيه، كالصحابة والتابعين والأئمة المجتهدين^(٢).

ثم أصبح مع التطور التاريخي لظهور الفرق الإسلامية منحصرأ في المدرسة السلفية التي حافظت على العقيدة والمنهج الإسلامي طبقاً لفهم الأوائل الذين تلقوه جيلاً بعد جيل. وأبرز سماتهم هو التمسك بمنهج النقل؛ ولهذا عرفوا في البداية بأنهم «أهل الحديث» للتمييز بينهم وبين من انسلخ عن هذا المنهج من الشيعة والمعتزلة والخوارج وغيرهم. كما يعرفون أيضاً بأنهم «أهل الأثر». وهذه

(١) «نموذج من الأعمال الخيرية» ص (١٠، ١١)، وانظر: «الكلديات» ٣/ ٣٤.

(٢) انظر: «كشاف اصطلاحات الفنون» ٤/ ١٥، «الكلديات» ٣/ ٣٤.

النسبة إلى الأثر، تعني: الحديث وطلبه واتباعه^(١).

■ ومن هذه الإطلاقات لكلمة السلف نخلص إلى أن هذا اللفظ يشمل: الصحابة والتابعين وتابعيهم من الأئمة الذين يقتدى بهم، كالأئمة الأربعة: أبي حنيفة ومالك والشافعي وأحمد بن حنبل، وكذلك سفيان الثوري، وابن عيينة، وحامد بن سلمة، وحامد بن زيد، وإبني أبي شيبة، والبخاري ومسلم، وأصحاب السنن الأربعة. . وغيرهم من الأئمة الأجلاء الأعلام الذين شهد لهم بالإمامة في الدين والورع والتقوى ظاهراً وباطناً، وتلقى الناس كلامهم بالقبول والعمل به خلفاً عن سلف^(٢) دون اعتبار لزمن معين، وعندئذ يتحدد مذهب السلف بما كان عليه الصحابة الكرام والتابعون وتابعوهم من الأئمة المذكورين^(٣).

● ويخرج عن السلف كل من رُمي ببدعة أو اشتهر بلبق غير مرضي، أي الفرق المخالفة للسنة ولمذهب الصحابة وما كانوا عليه، مثل: الروافض، والخوارج، والقدريّة، والمرجئة، والجبرية، والمعتزلة، والمشبّهة أو المجسّمة وسائر الفرق الضالة، فهؤلاء ليسوا على ما كان عليه النبي ﷺ وصحابته، بل هم مخالفون لهم، ومخالفون لأهل السنة والجماعة من فقهاء الأمة وعلمائها الذين يقتدى بهم في الدين^(٤).

وكذلك: ليس من مذهب السلف - رحمهم الله - حمل الناس على اعتقاد لم يعتقدوه الرسول وأصحابه، ولا امتحان الناس بما لم يمتحنهم الله تعالى به، والعمل على الفتنة وتفريق صفوف الأمة.

(١) قواعد المنهج السلفي ص (٢٣).

(٢) - انظر: «لوائح الأنوار البهية»: ٢٠/١ المدخل إلى مذهب الإمام أحمد، لابن بدران ص (٤٢١ - ٤٢٢)، ونموذج من الأعمال الخيرية، ص (١١، ١٢)، والحجة في بيان المحجة: ٤٧٣/٢ - ٤٧٦.

(٣) المراجع السابقة، وانظر: «السلفية ودعوة الشيخ محمد بن عبد الوهاب» ص (١٠)، (١١)، «أهل السنة والجماعة، معالم الانطلاقة الكبرى» ص (٥١، ٥٢).

(٤) - المراجع السابقة، و«الفرق بين الفرق» للبغدادى ص (٣١٨ - ٣٢٢).

وليس من مذهب السلف - وإن ادّعاء قوم - أن يُطلق إنسان لسانه بالطعن والشتن على الأئمة المتقدمين، ولا سيما الأئمة الأربعة، ويحط من قدرهم بنسبته إياهم إلى الجهل أو الخطأ أو تعمد التغيير في الأحكام، ويستدل على مدّعاء بآية يأخذها على ظاهرها دون أن يفقه معناها، أو يستدل بحديث لا يدري قول الأئمة فيه، ويدعو الناس والعوام إلى الأخذ من القرآن أو الحديث من غير اتباع لقول أحد من الأئمة، ويقول: هذا كتاب الله وسنة رسول الله بين أيدينا، فاي حاجة بنا إلى تقليد فلان أو فلان، وهم رجال ونحن رجال!

وهذا القول ليس بحق، أو هو حق أريد به باطل، بل هو محض باطل أراد به صاحبه تشكيك الناس أو الوصول إلى الشهرة بينهم، إذ ليس بوسع كل أحد أن يأخذ أي حكم يريده من القرآن أو السنة إلا بمراجعة ما ورد عن الأئمة في ذلك الحكم، فهم أقرب عهداً بالرسول ﷺ، وأكثر علماً وإحاطة بما جاء عنه، وفي الآيات والاحاديث ما هو منسوخ، وما هو مقيد وما هو محمول على غيره، كما هو مذكور في علم الأصول.

وليس من مذهب السلف أيضاً: تأويل القرآن الكريم بالرأي الفاسد، دون النظر إلى ما ورد عن أئمة اللغة وما فسر به الصحابة وما ورد في الموضوع من آيات واحاديث، وإلا فإنه يأخذ بعض الآيات والاحاديث، يضرب بعضها ببعض، أو يأخذ بعض الأدلة ويترك سائرهما أو يترك المحكم من النصوص في القرآن والسنة، فيأخذ ما يتفق وعقله من المتشابه ويترك ما لا يتفق معه، أو ما لا يعرف وجهه ومعناه، أو يحمل نصوص الشرع على وفق هواه ومذهبه الذي ينتحله باطلاً^(١).

(١) - انظر في هذه المعاني السابقة: «نموذج من الأعمال الخيرية» ص (١٢ - ١٧)، «الوصية الكبرى» لابن تيمية ص (٦٣، ٦٤)، «فتاوى الشيخ محمد بن إبراهيم» ١٣/١٦٢، ١٦٣، «الاعتصام» ١/ ٢٢٠، وما بعدها.

● وهذا كله يشير إلى ما يقابل مذهب السلف، وهو مذهب الخلف، وهم المخالفون للسلف من علماء الكلام والمتفلسفة، الذين تركوا الكتاب والسنة في الاستدلال على العقيدة ومسائلها، ليتبعوا منهجاً عقلياً يعارضون به المنهج الشرعي^١ ويؤولون النصوص الشرعية التي يظنونها مخالفة للعقل حسب فهمهم لها.

ثالثاً: أهل الحديث :

■ الحديث في اللغة: ضد القديم، ويستعمل في كثير الكلام وقليله، وهو اسم من التحديث بمعنى الإخبار. ثم سمي به كل ما صدر عن النبي من قول أو فعل أو تقرير أو وصف خلقي أو خلقي.

وبعض العلماء يضيف إلى ذلك: ما أضيف إلى الصحابي أو التابعي أو ما صدر عنهما. وعندئذ تصبح كلمة الحديث مرادفة للخبر عند علماء الحديث.

وهو مرادف كذلك لكلمة «الأثر» عند بعض العلماء^(١).

■ ونقدم - فيما سبق - أن الفرق بين السنة والحديث: أن الحديث كل واقعة نسبت إلى النبي ﷺ ولو كان فعلها مرة واحدة في حياته الشريفة، أو رواها عنه شخص واحد.

وأما السنة فهي الطريقة المتواترة للعمل بالحديث بل القرآن أيضاً.

فقد ورد - مثلاً - في القرآن الكريم: الأمر بإقامة الصلاة، وبين فيه بعض تفاصيلها أيضاً، فالرسول ﷺ صلى بموجب ذلك وقال: «صلُّوا كما رأيتموني

(١) - انظر: «الباعث الحثيث» لابن كثير ص (١٧)، «الكليات»: ٢/٢٠٢، ٢٠٣، «كشاف اصطلاحات الفنون»: ٢/١٣، ١٤، «قواعد التحديث» ص (٦١ - ٦٣)، «منهج النقد في علوم الحديث» ص (٢٦ - ٢٩).

أصلي»^(١) واستمر على تلك الكيفية وكذلك الصحابة والتابعون وسائر المسلمين. وهكذا الأمر في الصيام والزكاة والحج وسائر الأوامر القرآنية.

فالصورة العملية التي رسمها الرسول ﷺ لالفاظ القرآن هي السنة، وهي في الحقيقة تفسير عملي للقرآن^(٢).

تعريف أهل الحديث :

■ فإذا تعرفنا على معنى الحديث، فإننا نستطيع أن نتعرف على : «أهل الحديث»؛ وهم الذين سلكوا طريق الصالحين واتبعوا آثار السلف من الماضين، وكان لهم عناية خاصة بأحاديث النبي ﷺ : جمعاً وحفظاً ورواية وفهماً وعملاً في الظاهر والباطن.

فكانوا بذلك ألزم الناس لسنن النبي ﷺ، لا يقدمون بين يديه، ولا يرفعون صوتهم فوق صوته بتقديم رأي أو هوى أو استحداث بدعة.

ومنهم : كل عامل فقيه، وإمام رفيع نبيه، وزاهد في قبيلة، ومخصوص بفضيلة، وقارئ متقن، وخطيب مُحسن، وهم الجمهور العظيم، وسبيلهم السبيل المستقيم؛ لأنهم أخذوا دينهم وهديتهم من الكتاب والسنة وطريق النقل، فأورثهم ذلك اتفاقاً في الدين وائتلافاً، رغم بعد ديارهم واختلاف أزمانهم^(٣).

(١) - أخرجه البخاري عن مالك بن الحويرث، كتاب الأذان: ١١١/٢ وفي الأدب: ٤٣٨/١٠.

(٢) - «تحقيق معنى السنة» ص (٢٠ - ٢٢).

(٣) انظر: «معرفة علوم الحديث» ص (٢ - ٤)، «الحجة في بيان المحجة»: ٢٢٠/٢ -

٢٣٦ «شرف أصحاب الحديث» ص (٨ - ١١)، «فتاوى شيخ الإسلام»: ٩١/٤ -

٩٥، «قواعد التحديث» ص (٦٠).

• وكان المتقدمون يطلقون مصطلح «أهل الحديث» على المدرسة التي تقابل أهل الكلام، الذين عابهم السلف لما أدخلوه في الاعتقاد من مصطلحات وأفكار غريبة على المنهج الإسلامي، ولذلك اشتد النكير عليهم من علماء السنة. وهم أنفسهم - أي علماء الكلام - كان يطلق عليهم «أهل الرأي»^(١)، لأنهم يقدمون آراءهم على الكتاب والسنة، ويعطون عقولهم سلطة الحكم على النصوص الشرعية. وهؤلاء هم أعداء السنن حقيقة كما جاء وصفهم عن عمر رضي الله عنه.

إطلاق خاص:

• ثم أصبحت كلمة «أهل الحديث» تطلق بمعنى أضيق على فئة معينة ممن يُعنون بدراسة الحديث النبوي رواية ودراسة، أو رواية فحسب، أو ممن ينتسبون إلى هذا الأمر ويجتمعون عليه نظراً، ولو لم يكن لهم نصيب يذكر من العلم بالحديث النبوي الشريف.

وينبغي التنبيه إلى تغير المصطلحات بمرور الأزمنة، واختلاف مدلولاتها بين عصر وآخر عند كثير من الناس.

(١) وإن كانت تطلق أيضاً على مدرسة الكوفة الفقهية، التي يمثلها الحنفية فيما بعد، ولكن ليس المراد بهم عند المقابلة بأهل الحديث فقهاء الحنفية، وإنما يراد بهم المعتزلة وأهل الكلام. ويؤيد هذا أن مدرسة الكوفة والحجاز كليهما (الحنفية وأهل الحديث) تعتمدان على القرآن والحديث، وكذلك تقولان بالرأي بدرجة متقاربة وصور متشابهة، وبشهادة له أيضاً: أن ابن قتيبة - رحمه الله - وهو صاحب الهجوم الشديد على أهل الرأي، عدّ منهم في كتابه: «المعارف» - الأوزاعي، وسفيان الثوري، والإمام مالكاً، وهؤلاء ليسوا من مدرسة الحنفية أو الرأي على ما هو المشهور. انظر: «الاتجاهات الفقهية عند أصحاب الحديث» ص (٢١) وما بعدها، «المعارف»، لابن قتيبة ص (٤٩٤ - ٤٩٩).

وإذا كان الائمة يرحمهم الله - يطلقون على أهل الحديث - في الماضي - أنهم
الفرقة الناجية والطائفة المنصورة، فإن اصطلاح أهل الحديث قد ضاقت دائرته عند
الكثيرين حتى صار علماً على فئات من أهل الحديث، ولكنها ليست أهل
الحديث كلهم.

ولذلك لا يحسن إطلاق (الفرقة الناجية) على فئات محددة تتسمى بأهل
الحديث، وإذا كانت هي - فعلاً - من أهل الحديث، بل ينبغي إعادة هذا الاصطلاح
إلى مفهومه الواسع الصحيح^(١).

● وإذا لاحظنا فيما سبق أن مفهوم «أهل السنة والجماعة» يلتقي مع مفهوم
«السلف»، فإن مفهوم «أهل الحديث» أو «أهل الأثر» بالمعنى الواسع لا يخرج
عنهما كذلك، ولذلك لم يكن مذهب السلف أو أهل السنة مذهباً جديداً مبتدعاً،
بل هو المنهج الذي كان عليه الرسول ﷺ وصحابته الكرام والتابعون لهم بإحسان،
وكذلك سائر الائمة، وإنما تميزوا - فيما بعد - بهذا اللقب أو التسمية في مقابل أهل
البدع والاهواء والفرق المخالفة، ومن هنا جاء الحديث عن عقيدة أهل السنة
والجماعة.

فإذا لم يكن ما يدعو للمقابلة والتمييز لعدم وجود ما يناهضها، يعود الحديث
عندئذ عن العقيدة الإسلامية، هكذا بعامة. والله الموفق.

وسطية أهل السنة والجماعة:

● المعنا فيما سبق إلى وجوب لزوم السنة والجماعة، وتعرفنا على معناهما،
وعلى وجه تسمية الفرقة الناجية باسم «أهل السنة والجماعة»، مما لا نجد حاجة
لإعادته هنا. ولذلك نكتفي بالإشارة إلى أن هذا الالتزام بالسنة والجماعة والاعتصام

(١) - «صفة الفراء» ص (١١٨).

بهما هو من أعظم وأهم سمات الفرق الناجية، وأما السمة الثانية التي تتبعها ونخصها بالذكر في هذه الفقرة فهي: الوسطية بين الفرق الأخرى.

■ والوسطية تعني الاعتدال والتوازن بين أمرين أو طرفين فيهما إفراط وتفریط أو غلو وتقصير. وهذه الوسطية إذن هي العدل والطريق الأوسط الذي تجتمع عنده الفضيلة.

وأهل السنة والجماعة يتميزون بالوسطية والاعتدال بين الفرق الأخرى التي تقف على طرفي نقيض، فتتجه إحداهما لأقصى اليمين مثلاً وتقف الأخرى في أقصى اليسار.

■ وتظهر هذه الوسطية في أبواب الاعتقاد ومسائله بعامة، نجتزئ منها بجمللة أمثلة تشير إلى سائرها^(١):

أ - ففي أسماء الله الحسنى وصفاته العظمى؛ يؤمن أهل السنة والجماعة بكل ما وصف الله تعالى به نفسه وما وصفه به رسوله ﷺ، وبجميع الأسماء الحسنى التي بلغت الغاية في الحسن والكمال والتزويه، يؤمنون بذلك كله من غير تحريف لمعناها أو نفى لها، ومن غير تكييف ولا تمثيل، حيث لا يعينون كنه الصفة وكيفيتها مما استأثر الله تعالى بعلمه، ولا يمثلونها أو يشبهونها بصفات المخلوقين.

وبذلك يكون أهل السنة والجماعة وسطاً بين أهل التعطيل والنفي الذين يلحدون في أسماء الله وآياته، ويعطلون حقائق ما وصف الله به نفسه، حتى

(١) انظر بالتفصيل: «الوصية الكبرى»، ص (٥٢ - ٥٥)، «شرح العقيدة الواسطية»، للهراس ص (٢٠ - ٣٢)، «التنبيهات السنية علي العقيدة الواسطية» ص (١٩١ - ٢٠٤)، «شرح العقيدة الطحاوية» ص (٢١٦) وما بعدها، (٤٦٧) وما بعدها.

يشبهوه بالعدم والموات. وبين أهل التمثيل والتشبيه الذين يضربون له الامثال ويشبهونه بالمخلوقات.

ب - وفي باب الخلق والأمر، يؤمن أهل السنة والجماعة بأن الله تعالى على كل شيء قدير، فيقدر أن يهدي العباد ويقلب قلوبهم، وأن ما شاء الله كان وما لم يشأ لم يكن، وأنه خالق الاعيان والصفات والحركات.

ويؤمنون أن العبد له قدرة ومشية وعمل، وأنه مختار فيما يعمل، ولا يقولون إنه مجبور، لأن المجبور هو من أكره على خلاف اختياره، والله سبحانه جعل العبد مختاراً لما يفعله، فهو مختار مريد، والله خالقه وخالق اختياره.

وبذلك يكون أهل السنة والجماعة وسطاً بين القدرية، الذين يكذبون بقدرة الله، الذين لا يؤمنون بقدرته الكاملة ومشيته الشاملة وخالقه لكل شيء؛ وبين الجبرية المفسدين لدين الله الذين يجعلون العبد ليس له مشية ولا قدرة ولا عمل، فيعطلون الأمر والنهي، والثواب والعقاب، فيصيرون بمنزلة المشركين الذين قالوا: ﴿لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَشْرَكْنَا وَلَا آبَاؤُنَا وَلَا حَرَمْنَا مِنْ شَيْءٍ﴾. (الانعام: ١٤٨).

ج - وفي أسماء الإيمان والدين وأحكام أهلها من الوعد والوعيد؛ يقف أهل السنة والجماعة موقفاً وسطاً حيث يؤمنون أن أهل الكبائر من المسلمين أو فساق المسلمين معهم بعض الإيمان وأصله، وليس معهم جميع الإيمان الواجب الكامل الذي يستوجبون به الجنة، وأنهم لا يخلّدون في النار، بل يخرج منها من كان في قلبه منقال حبة من إيمان، وأن النبي ﷺ أذخر شفاعته لأهل الكبائر من أمته. وبذلك يتوسطون بين الوعد والوعيد ويؤمنون بالآيات كلها في هذا وذاك.

فهم - إذن - وسط بين الوعيدية، الذين غلبوا آيات الوعيد والتخويف فحكموا على مرتكب الكبيرة بالخروج من الإيمان بالكلية كالخوارج، أو بالخروج من الإيمان

وعدم الدخول في الكفر كالمعتزلة القائلين بأنه في منزلة بين المنزلتين، ويكذبون بشفاعة النبي ﷺ، وبين المرجئة الذين يرون أن مرتكب الكبيرة غير فاسق، وأنه لا يضر مع الإيمان أي ذنب، فهو مؤمن كامل الإيمان، وأن الأعمال الصالحة ليست من الدين، ويكذبون بالوعيد والعقاب بالكلية تغليباً لجانب الوعد وآياته، فكل من هذين الفريقين يؤمن بجانب ويهمل الآخر.

د - وفي موقفهم من الصحابة - رضوان الله عليهم - يحبون أصحاب رسول الله ﷺ، ولا يُفِرطون في حب أحد منهم ويتجاوزون به الحد، ولا يتبرؤون منهم، ولا يذكرونهم إلا بخير، فإن حبهم دين وإيمان وإحسان، وبغضهم كفر ونفاق وطغيان، وقد شهد الله تعالى لهم بالخير والفضل، وتواردت الأحاديث النبوية في ذلك، وفضلهم ماثور غير منكور.

وبذلك يكونون وسطاً بين الرافضة الذين يغالون في علي رضي الله عنه، فيفضلونه على أبي بكر وعمر - رضي الله عنهما - ويعتقدون أنه الإمام المعصوم دونهما، وأن الصحابة ظلموا وفسقوا، وكفروا الأمة بعدهم كذلك، وربما جعلوه نبياً أو إلهاً، وبين الجافية من الخوارج الذين يعتقدون كفر علي وعثمان - رضي الله عنهما - ويستحلون دماءهما ودماء من تولاهما، ويستحبون سب علي وعثمان ونحوهما، ويقدمون في خلافة علي - رضي الله عنه - وإمامته. وكل من هاتين الفرقتين تجمع غلواً وتقصيراً في الوقت نفسه، فكل منهما يحب صحابياً ويغالي فيه ويمادي الآخرين ويغضهم، فيجمعون بذلك بين الإفراط والتفريط.

وهكذا في سائر أبواب الاعتقاد ومسائله، يقف أهل السنة والجماعة موقفاً وسطاً؛ لأنهم متمسكون بكتاب الله وسنة رسوله « وما اتفق عليه السابقون الأولون من المهاجرين والأنصار والذين اتبعوهم بإحسان ».

* * *

مصادر العقيدة

تمهيد :

يتعرف الإنسان على الموجودات من حوله، ويحكم عليها، ويعلمها علماً يقينياً أو ظنياً، بطرق وأسباب؛ قد تكون من داخل نفس الإنسان، وقد تكون من خارجها؛ فإذا كانت من خارج النفس: فهي الخير الصادق بدلالته على ما يخبر عنه، وإن كانت من داخل النفس فهي الحواس الظاهرة والباطنة، والنظر العقلي المتدبر بحدوده وضوابطه.

وكذلك فطر الله تعالى الإنسان على معرفة أمور كثيرة يحتاج إليها في حياته، ومن أعظم هذه الأمور: المعرفة الفطرية المغروزة في نفسه عن الله تعالى ووحدانيته وقدرته، كما جاء في كتاب الله تعالى وسنة رسوله ﷺ .

وإذا كانت الحواس هي وسيلتنا للتعرف على عالم الشهادة أو الطبيعة (الآفاق والأنفس)، وكذلك العقل وسيلة ثانية؛ فإن كلاهما لا يستطيع أن يعمل في مجال عالم الغيب - والإيمان به من أركان العقيدة الإسلامية - ولذلك فإن المصدر الذي نستقي منه العقيدة، ينبغي أن يكون مصدراً صحيحاً ثابتاً موثقاً، لا يخطئ ولا ينحرف. وإذا كان العقل البشري محدوداً وقاصراً، فإن الفطرة - وهي طريق صحيح ومصدر معتبر في ذلك - قد يطرأ عليها ما يغشّيها ويحرفها عن صوابها، فتحتاج إلى ما يجلوها ويصحح مسارها ويمنعها من الانحراف، وذلك هو الوحي (القرآن والسنة) الذي تكفل الله تعالى بإنزاله هداية للناس ورحمة بهم^(١).

وفي هذه الفقرة من البحث نعرض لمصادر العقيدة الإسلامية، مع بيان منزلة

(١) انظر: «عالم الغيب والشهادة في التصور الإسلامي» عثمان ضميرية، ص (٢١ - ٤١).

العقل ودوره، وأنه مؤيد لا يستقل بمعرفة أصول العقيدة على وجه التفصيل.

أولاً: القرآن الكريم:

● القرآن الكريم هو كلية الشريعة، وعمدة الملة، وينبوع الحكمة، وآية الرسالة، ونور البصائر والابصار، فلا طريق إلى الله سواء، ولا نجاة بغيره، ولا تمسك بشيء يخالفه. وهذا كله معلوم من الدين علماً ضرورياً لا يحتاج إلى استدلال عليه^(١).

● وقد أوفى القرآن الكريم على الغاية في بيان العقيدة وتصحيحها في النفوس، على أتم وجه واكمل، وبخاصة في السور المكية، إجمالاً وتفصيلاً. وكان أول ما أنزل وحياً على رسول الله، هو سورة العلق: ﴿اقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ﴾ (١) خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ عَلَقٍ... ﴿ وهي تتضمن أصول الدين والعقيدة من الأدلة العقلية والفطرية والشرعية على وجود الله تعالى وتوحيده، وصدق الرسول ﷺ، وإثبات البعث.

وفي سائر سور القرآن الكريم، نجد السورة الواحدة تجمع أركان العقيدة بأصول عامة تبين أركان الإيمان - وأعظمها الإيمان بالله تعالى - وما يتفرع عن هذه الأركان وينضم إليها، أو يكون من مقتضياتها ومستلزماتها، وتضع - كذلك - الإجابة الصحيحة الحاسمة على الأسئلة التي تفسر للإنسان أصل وجوده ونشأته، وغايته التي يسعى إليها، والمصير الذي ينتهي إليه بعد رحلته في هذه الحياة، وتحدد علاقته بالله تعالى وبالكون وبالحياة والأحياء من حوله.

يقول الإمام الشاطبي، رحمه الله:

● «وغالب السور المكية تقرر ثلاثة معانٍ، أصلها معنى واحد، وهو الدعاء

(١) المواقفات: ٣/ ٣٤٧.

إلى عبادة الله وتوحيده :

أحدها : تقرير الوجدانية لله الواحد الحق . غير أنه يأتي على وجوه ؛ كنفى الشريك بإطلاق ، أو نفيه بقيد ما ادّعاه الكفار في وقائع مختلفة ، من كونه مقرباً إلى الله زلفى أو كونه ولداً أو غير ذلك من أنواع الدعاوى الفاسدة .

والثاني : تقرير النبوة للنبي محمد ، ﷺ ، وأنه رسول الله إليهم جميعاً ، صادق فيما جاء به من عند الله . وهذا المعنى وارد على وجوه أيضاً ؛ كإثبات كونه رسولاً حقاً ، ونفي ما ادّعوه عليه من أنه كاذب ، أو ساحر ، أو مجنون ، أو يعلمه بشر ، أو ما أشبه ذلك من كفرهم وعنادهم .

والثالث : إثبات أمر البعث والدار الآخرة ، وأنه حق لا ريب فيه ، بالادلة الواضحة ، والرد على من أنكر ذلك بكل وجه يمكن الكافر إنكاره به ، فرداً بكل وجه يلزم الحجة ، ويبكت الخصم ويوضح الامر .

فهذه المعاني الثلاثة هي التي اشتمل عليها المنزّل من القرآن بمكة في عامة الامر ، وما ظهر - ببادي الرأي - خروجه عنها فراجع إليها في محصول الامر . ويتبع ذلك : الترغيب والترهيب ، والأمثال والقصص ، وذكر الجنة والنار ، ووصف يوم القيامة ، وأشياء ذلك^(١) .

■ وإذا كانت العقيدة هي الموضوع الاساسي الرئيسي في السور المكية ، فإنها كذلك موضوع رئيسي في السور المدنية التي تنزلت لتعالج قضايا تشريعية تعرض من خلال هذه العقيدة ومقتضى الإيمان بالله تعالى ، كما ألمحنا إليه فيما سبق .

ومن هنا ، فإن الحديث عن العقيدة لم ينقطع في المدينة ، لأنه ليس حديثاً

(١) انظر : الموافقات : ٤١٦/٣ .

يذكر في مبدأ الطريق ثم ينتقل منه إلى موضوع آخر، إنما يذكر في مبدأ الطريق، ثم ينتقل معه إلى كل موضوع آخر^(١).

ثانياً: السنة النبوية:

■ وإذا كان القرآن الكريم هو مصدر الدين، عقيدةً وشرعةً، فإن السنة النبوية مثل القرآن في ذلك، لأنها وحي من الله تعالى؛ فقد وصف - سبحانه - ما يصدر عن نبيه - ﷺ - بأنه وحي، فقال:

﴿وَمَا يَنْطِقُ عَنِ الْهَوَىٰ ۖ إِنْ هُوَ إِلَّا وَحْيٌ يُوحَىٰ﴾. (النجم: ٣، ٤)

وعن حسان بن عطية، قال: «كان جبريل عليه السلام ينزل على النبي ﷺ بالسنة فيعلمه إياها كما يعلمه القرآن»^(٢).

وأخرج البيهقي في «المدخل» عن طاووس: أن عنده كتاباً من العقول (الديات)، وما فرض رسول الله - ﷺ - من صدقة وعقول فلانما نزل به الوحي»^(٣).

فجعل ما فرضه رسول الله، مما نزل به الوحي، مع أنه لم ينزل بلفظه في القرآن الكريم الذي هو وحي متلو.

(١) «مفاهيم ينبغي أن تصحح» ص (٣٩) للاستاذ محمد قطب واقرأ ما كتبه أيضاً في كتابه «دراسات قرآنية» ص (٢١ - ٣١).

(٢) أخرجه الدارمي: ١/١٤٥، واللالكائي في «أصول الاعتقاد»: ١/٨٤، وابن بطة في «الإبانة»: ١/٢٥٥، وابن عبد البر في «جامع بيان العلم»: ص (٥٦٣)، والخطيب في «الفقيه والمتفقه»: ١/٩٩. وقال الحافظ ابن حجر في «الفتح»: ١٣/٢٩١: «أخرجه البيهقي بسند صحيح».

(٣) انظر: «حجية السنة» ص (٢٣٧)، وراجع كتاب «الإيمان» لابن تيمية ص (٣٧).

وذلك أن الوحي نوعان: أحدهما وحي متلو، وهو القرآن المنزل على محمد رسول الله ﷺ بلفظه ومعناه، وهو المتعبد بتلاوته.

والثاني: وحي غير متلو، وهو المروي عن النبي - ﷺ - المبين عن الله عز وجل^(١).

فقد قلّد الله تعالى نبيه - ﷺ - أمانة التبليغ والبيان فقال:

﴿وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الذِّكْرَ لِتُبَيِّنَ لِلنَّاسِ مَا نُزِّلَ إِلَيْهِمْ وَلَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ﴾.

(النحل: ٤٤)

﴿وَمَا أَنْزَلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ إِلَّا لِتُبَيِّنَ لَهُمُ الَّذِي اخْتَلَفُوا فِيهِ وَهُدًى وَرَحْمَةً لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ﴾.

(النحل: ٦٤)

■ وما يدل على أن السنة بمثابة القرآن في هذا: أن الله تعالى أمعن على المؤمنين ببعثة محمد ﷺ، ليعلم الناس الكتاب والحكمة فقال:

﴿لَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ إِذْ بَعَثَ فِيهِمْ رَسُولًا مِّنْ أَنفُسِهِمْ يَتْلُو عَلَيْهِمْ آيَاتِهِ وَيُزَكِّيهِمْ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَإِن كَانُوا مِن قَبْلُ لَفِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ﴾.

(آل عمران: ١٦٤)

وقال تعالى مخاطباً أمهات المؤمنين:

﴿وَاذْكُرْنَ مَا يُتْلَىٰ فِي بُيُوتِكُنَّ مِنْ آيَاتِ اللَّهِ وَالْحِكْمَةِ﴾. (الاحزاب: ٣)

فقال غير واحد من السلف: الحكمة هي السنة؛ لأن الذي كان يثلى في بيوت أزواج النبي ﷺ، ورضي عنهن، سوى القرآن هو سنته، ولذلك قال: «ألا إني

(١) انظر: «الإحكام في أصول الأحكام» لابن حزم: ٨٧/١ - ٩٣، «حجية السنة»

ص (٣٣٤ - ٣٤١).

أوتيت الكتاب ومثله معه» (١).

وقال الإمام الشافعي - رحمه الله - بعد أن ساق الآيات الكريمة التي يأمر الله تعالى فيها باتباع الكتاب والحكمة، ويمتنع بهما علينا، قال:

«ذكر الله تعالى الكتاب، وهو القرآن، وذكر الحكمة، فسمعت مَنْ أَرْضَى من أهل العلم بالقرآن يقول: الحكمة سنة رسول الله. وهذا يشبه ما قال، والله أعلم؛ لأن القرآن ذُكِرَ وأُتبعته الحكمة، فلم يُجَزْ - والله أعلم - أن يقال الحكمة ما هنا إلا سنة رسول الله ﷺ، وذلك أنها مقرونة مع كتاب الله، وإن الله اختار طاعة رسوله، وحثَّ على الناس اتباع أمره، فلا يجوز أن يقال لقول: قَرَضَ، إلا لكتاب الله ثم سنة رسوله، لما وصفنا من أن الله جعل الإيمان برسوله مقروناً بالإيمان به، وسنةً رسولاً مبيّنةً عن الله معنى ما أراد...» (٢).

■ وقد بيّن الرسول - ﷺ - أصول الدين والعقيدة أحسن بيان، ودلّ الناس وهداهم إلى الأدلة العقلية والبراهين اليقينية التي بها يعلمون المطالب الإلهية، وبها يعلمون إثبات ربوبية الله، ووحدانيته وصفاته، وغير ذلك مما يحتاج إلى معرفته بالأدلة العقلية. بل وما يمكن بيانه بالأدلة العقلية - وإن كان لا يُحتاج إليها، فإن كثيراً من الأمور يعرف بالخبر الصادق - ومع هذا فإن الرسول بيّن الأدلة العقلية الدالة عليها، فجمع بين الطريقتين: السمعي (الشرعي) والعقلي (٣).

(١) أخرجه أبو داود: ٧/٧، ٨، والترمذي: ٤٢٦/٧، وابن ماجه: ٦/١، والإمام أحمد في «المسند»: ٤/١٣١، والخطيب البغدادي في «الفيء والمتفق»: ٨٩/١. وصححه الألباني في «المشكاة» برقم (١٦٣).

(٢) «الرسالة»، للإمام الشافعي ص (٧٨، ٧٩)، وانظر: «أحكام القرآن للشافعي» جمعه البيهقي: ٢٨/١ - ٣٩.

(٣) مجموع فتاوى شيخ الإسلام: ١٩/١٥٩، ١٦٠، وانظر: «أحكام القرآن» للجصاص ٣٥/١، ٣٦، «مدارج السالكين» لابن القيم ٣/٤٩٢.

وبذلك يتبين أن النبي - ﷺ - قد نصر على كل ما يعصم الأمة من المهالك نصاً قاطعاً للعذر، ولا يمكن أن يبين للناس أمور حياتهم وما يحتاجونه في الشريعة ثم يترك الجانب الرئيسي وهو العقيدة.

قال أبو ذر - رضي الله عنه - : «لقد توفي رسول الله، وما من طائر يقلب جناحيه في السماء إلا ذكر لنا منه علماً»^(١).

وقيل لسلمان الفارسي رضي الله عنه: قد علمكم نبيكم ﷺ كل شيء حتى الخراء؟ فقال: أجل^(٢).

وقال ﷺ: «تركتم على البيضاء، ليلها كنهارها، لا يزيغ عنها بعدي إلا هالك»^(٣).

في أحاديث كثيرة وآثار - غير هذه - تبين أن مسائل العقيدة من أول ما يعلمه النبي ﷺ لأمة. وفي سنته ما يقطع المحجة، ويوضح المحجة، ويوفي على الغاية هداية وشفاء للصدور وبياناً للحق^(٤).

● هذا، وقد سبقت الإشارة إلى أن السنة هي الأحاديث الصحيحة الثابتة عن النبي ﷺ، ويندرج فيها الأحاديث الحسنة التي لم تبلغ رتبة الصحيح، ولذلك ينبغي التوثق والتثبت من صحة الحديث وقبوله عند الاستشهاد به والاحتجاج في قضايا الاعتقاد؛ فإن العقيدة لا تبنى على الأحاديث الضعيفة.

(١) مسند الإمام أحمد: ١٥٣/٥ بتحقيق الشيخ أحمد شاكر.

(٢) صحيح مسلم، كتاب الطهارة: ٢٢٣/١.

(٣) أخرجه ابن ماجه: ٤/١، وابن أبي عاصم في «السنة»: ٢٦/١ وصححه الألباني.

(٤) انظر: «درء تعارض العقل والنقل»: ٧٢/١ - ٧٥، «مجموع الفتاوى»: ٢٩٥/٣،

٢٩٦، «مختصر الصواعق المرسلة»: ٧/١ - ١٠.

وقد يكون هذا الحديث الصحيح متواتراً قطعي الثبوت، وقد يكون حديثاً مشهوراً مستفيضاً يأخذ حكم التواتر، وقد يكون حديث آحاد. وكلها في أصل الاحتجاج بها سواء عند صحتها، ينبغي الخضوع لها وقبولها على الرأس والعين، دون تمحل ولا تكلف، ودون التماس الأعذار لردّها وعدم العمل بها، فإن «جميع ما صحَّ عن رسول الله من الشرع والبيان كلُّه حق»^(١)، وإنما ينبغي - بعد ذلك - النظر في المنهج الصحيح للفهم والاستدلال وإعمال قواعد الاستنباط وضوابط الترجيح عند التعارض مثلاً.

وأما الأحاديث الضعيفة والموضوعة المكذوبة على النبي ﷺ، فلا يجوز الاحتجاج بها، بل ولا تجوز روايتها أصلاً إلا لبيان حالها، وإنما ينبغي الإعراض عنها؛ لأن العقيدة لا تثبت بالأحاديث الضعيفة فضلاً عن الموضوعة. وإن من أعظم أسباب الضلال والانحراف عن السنة والعقيدة الصحيحة: الاحتجاج بالأحاديث والأخبار الضعيفة والمكذوبة وبناء الاعتقاد عليها، وبخاصة فيما يتعلق بمباحث الألوهية والصفات ونحوها^(٢).

الأدلة على صحة هذا المنهج في مصدرية العقيدة:

وقد قامت الأدلة الشرعية (من الكتاب والسنة) والأدلة العقلية على صحة هذا المنهج، وعليه أجمع الصحابة وسلف الأمة، كما أيده التجربة والواقع:

فأولاً: نطق بذلك القرآن الكريم، في آيات كثيرة تدل على ذلك:

١ - قال تعالى: ﴿الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَتِمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَرَضِيتُ لَكُمُ الْإِسْلَامَ دِينًا﴾.

(المائدة: ٣)

(١) «شرح العقيدة الطحاوية» ص (٣٥١ - ٣٥٧).

(٢) انظر: «الوصية الكبرى» لابن تيمية ص (٧٠ - ٨٣).

فإذا أكمل الله تعالى الدين وأتم به النعمة، فإن هذا يقتضي أن لا يترك جانباً من جوانب العقيدة أو مسألة من مسائلها دون أن يأتي عليهما بالبيان. ولذلك كان القرآن كتاب هداية لأقوم طريق في العقيدة، لأنه يهدي إلى صراط مستقيم وإلى سبل السلام:

﴿إِنَّ هَذَا الْقُرْآنَ يَهْدِي لِلَّذِي هِيَ أَقْوَمُ﴾ (الإسراء: ٩)

﴿وَلَوْ أَنَّهُمْ فَعَلُوا مَا يُوعَظُونَ بِهِ لَكَانَ خَيْرًا لَهُمْ وَأَشَدُّ ثَبَاتًا ۖ وَإِذَا لَاتَيْنَاهُمْ مِن لَّدُنَّا أَجْرًا عَظِيمًا ۖ وَلَهَدَيْنَاهُمْ صِرَاطًا مُسْتَقِيمًا﴾.

(النساء: ٦٦ - ٦٨)

﴿قَدْ جَاءَكُمْ مِنَ اللَّهِ نُورٌ وَكِتَابٌ مُبِينٌ ۖ يَهْدِي بِهِ اللَّهُ مَنِ اتَّبَعَ رِضْوَانَهُ سُبُلَ السَّلَامِ وَيُخْرِجُهُم مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ بِإِذْنِهِ وَيَهْدِيهِمْ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾.

(المائدة: ١٥، ١٦)

٢ - وقد وصف الله تعالى الكتاب بأنه تبيان لكل شيء فقال:

﴿وَنَزَّلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ تِبْيَانًا لِّكُلِّ شَيْءٍ وَهُدًى وَرَحْمَةً وَبُشْرَىٰ لِلْمُسْلِمِينَ﴾.

(النحل: ٨٩)

﴿مَا كَانَ حَدِيثًا يُفْتَرَىٰ وَلَكِن تَصْدِيقَ الَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ وَتَفْصِيلَ كُلِّ شَيْءٍ وَهُدًى وَرَحْمَةً لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ﴾.

(يوسف: ١١١)

وإذا كانت العقيدة من أهم ما ينبغي بيانه ومعرفته؛ فلا بد من أن تكون الآيات القرآنية مبيّنة لهذا أوضح بيان، إذ لا يقبل العقل أن تبين لنا هذه الآيات أحكام الفروع ثم تترك الأصول الاعتقادية التي هي أساس لتلك الفروع.

٣ - وقد جاءت الآيات الكريمة تبين أن الله تعالى يبين للناس ما يكون سبباً

لعصمتهم عن الضلال؛ وذلك يكون باتباع القرآن والسنة ومجانبة الظن وأهواء
النفوس:

﴿قَالَ امْطِئْطِئْ مِنْهَا جَمِيعًا بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ فَإِمَّا يَأْتِيَنَّكُمْ مِنِّي هُدًى فَمَنِ
اتَّبَعَ هُدَايَ فَلَا يَضِلُّ وَلَا يَشْقَى﴾ (١٢٣) وَمَنْ أَعْرَضَ عَنْ ذِكْرِي فَإِنَّ لَهُ مَعِيشَةً
ضَنْكًا وَنَحْشُرُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَعْمًى. (طه: ١٢٣، ١٢٤)

﴿وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُضِلَّ قَوْمًا بَعْدَ إِذْ هَدَاهُمْ حَتَّى يُبَيِّنَ لَهُمْ مَا يَتَّقُونَ إِنَّ اللَّهَ
بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾. (التوبة: ١١٥)

﴿وَمَنْ أَضَلُّ مِمَّنْ اتَّبَعَ هَوَاهُ بِغَيْرِ هُدًى مِنَ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ
الظَّالِمِينَ﴾ (التقصص: ٥٥)

في آيات كثيرة في كتاب الله تعالى تنطق بالحق، وتقيم الحجة والبرهان على أن
القرآن الكريم هو كتاب العقيدة والإيمان. فليس وراءه مصدر إلا ما كان يخرج من
مشكاته، وهو الحكمة أو سنة النبي ﷺ.

٤ - ولذلك أوجب الله تعالى على المسلمين اتباع الرسول فيما يأمر وينهى^(١)،
وقرن طاعة الرسول بطاعته - سبحانه - في آيات كثيرة من القرآن فقال:

﴿وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَالرَّسُولَ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ﴾. (آل عمران: ١٣٢)

وحث على الاستجابة لما يدعو إليه من الحياة الكريمة التي تتمثل في الاعتقاد
الصحيح وفي التمسك بالدين فقال:

(١) انظر: «الإبانة عن شريعة الفرقة الناجية»، ١/ ٢١٥ - ٢٢٢، «مجموع فتاوى شيخ
الإسلام»: ٨٢/ ١٩ - ٩٢.

﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اسْتَجِيبُوا لِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ إِذَا دَعَاكُمْ لِمَا يُحْيِيكُمْ ﴾

(الأنفال: ٢٤)

وجعل طاعة الرسول طاعة لله تعالى، وعلامة على محبته:

﴿ قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْيِكُمُ اللَّهُ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ ﴾

(آل عمران: ٣١)

كما جعل مخالفة النبي ﷺ سبباً للفتنة تصيب الإنسان أو سبباً لعذاب اليم:

﴿ فَلْيَحْذَرِ الَّذِينَ يُخَالِفُونَ عَنْ أَمْرِهِ أَنْ تُصِيبَهُمْ فِتْنَةٌ أَوْ يُصِيبَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴾
(النور: ٦٣)

ويؤيد هذا أن رجلاً قال للملك بن أنس - رحمه الله - : من أين أُحْرِم؟ قال: من حيث أُحرم رسول الله. فاعاد عليه مراراً. قال: فإن زدتُ على ذلك؟ قال: فلا تفعل، فإنني أخاف عليك الفتنة! قال: وما في هذه من الفتنة، إنما هي آميال أزيدها؟ قال: فإن الله تعالى يقول: ﴿ فَلْيَحْذَرِ الَّذِينَ يُخَالِفُونَ عَنْ أَمْرِهِ أَنْ تُصِيبَهُمْ فِتْنَةٌ أَوْ يُصِيبَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴾. قال: وأي فتنة في هذا؟ قال مالك: وأي فتنة أعظم من أن ترى أن اختيارك لنفسك خير من اختيار الله ورسوله (١)؟

بل إن هذه المخالفة لأمر الرسول والتولي عن طاعته إنما هي من الكفر الذي ينبغي أن يحذره المسلم على نفسه:

﴿ قُلْ أَطِيعُوا اللَّهَ وَالرَّسُولَ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْكَافِرِينَ ﴾

(آل عمران: ٣٢)

(١) انظر: «الباعث على إنكار البدع والحوادث» ص (٢١، ٢٢)، «الإبانة» ١/ ٢٦.

ثانياً: تواردت أحاديث النبي ﷺ ، تقيم الأدلة على صحة هذا المنهج في العودة للقرآن والتمسك بما ثبت عنه، فقال عليه الصلاة والسلام؛ فيما رواه علي رضي الله عنه، قال: إني سمعت رسول الله ﷺ يقول:

«الا إنها ستكون فتنة. فقلت: وما المخرج منها يا رسول الله؟ قال: كتاب الله، فيه نبا ما قبلكم وخبر ما بعدكم، وحكم ما بينكم، وهو الفصل ليس بالهزل، من تركه من جبار قصمه الله، ومن ابتغى الهدى في غيره أضله الله، وهو حبل الله المتين وهو الذكر الحكيم، وهو الصراط المستقيم، هو الذي لا تزيغ به الأهواء، ولا تلتبس به الألسنة، ولا يشبع منه العلماء، ولا يخلق على كثرة الرد، ولا تنقضي عجائبه، هو الذي لم تنته الجن - إذ سمعته - حتى قالوا: «إنا سمعنا قرآناً عجياً يهدي إلى الرشد فآمنا به» من قال به صدق، ومن عمل به أجز، ومن حكم به عدل، ومن دعا إليه هُديً إلى صراط مستقيم»^(١).

ولذلك قال ابن عباس - رضي الله عنهما - : تضمن الله لمن قرأ القرآن وعمل بما

(١) أخرجه الترمذي: ٢١٨/٨ - ٢٢١، والدارمي: ٤٣٥/٢، والإمام أحمد: ٨٨/٢ (تحقيق الشيخ شاكر)، والبيهقي في «التفسير»: ٣٩/١ وفي «شرح السنة»: ٤٣٨/٤، وعزاه الهيثمي في «المجمع» (١٦٥/٧) للطبراني مختصراً. وفيه عمرو بن واقد، وهو متروك. وقال الترمذي: «حديث غريب لا نعرفه إلا من حديث حمزة الزيات وإسناده مجهول» وقال ابن كثير في «فضائل القرآن» الملحق بالتفسير (٥٨٢/٤): «... وقصارى هذا الحديث أن يكون من كلام أمير المؤمنين علي رضي الله عنه، وقد وهم بعضهم في رفعه، وهو كلام حسن صحيح، على أنه قد روي له شاهد». وقال ابن الوزير في «ترجيح أساليب القرآن» ص (١٥): «وقد رواه السيد الإمام أبو طالب في «أماليه» بسند آخر من حديث معاذ بنحوه... ولم يزل العلماء يتداولونه، فهو مع شهرته في شرط أهل الحديث متلقى بالقبول عند علماء الأصول، فصار صحيح المعنى في مقتضى الإجماع والمنقول والمعقول».

فيه أن لا يضل في الدنيا، ولا يشقى في الآخرة. ثم قرأ: ﴿فمن اتبع هداي فلا يضل ولا يشقى﴾^(١).

• وتواترت الأحاديث النبوية توجب العمل بالسنة والتمسك بها، وتبين أنها سبب النجاة، بما يدل دلالة قاطعة على أن المنهج الصحيح في استلهاهم العقيدة - مع سائر الأحكام - إنما يكون بالعودة إلى الصادق المصدوق، المبلغ عن ربه تبارك وتعالى.

وما ورد من هذه الأحاديث أنواع كثيرة يمكن إدخالها تحت أنواع ثلاثة^(٢):

النوع الأول: إخباره - وهو المعصوم من الكذب - بأنه قد أوحى إليه القرآن وغيره، وأن ما بينه وشرعه من الأحكام، إنما هو بتشريع الله تعالى ومن عنده، وليس من عند النبي. وأنه لا يمكن فهم الأحكام من القرآن وحده، بل لا بد من الاستعانة بالسنة، وأن العمل بها عمل بالقرآن نفسه، وأن الأمة قد أمرها الله تعالى بالأخذ بقوله وطاعته واتباع سنته، وأن من أطاعه فقد أطاع الله ومن عصاه فقد عصى الله، وأن الإيمان لا يتم إلا باتباع جميع ما جاء به.

وهذا النوع من الأحاديث يميز على الحصر، وقد تقدمت الإشارة إلى بعضها في مناسبات سابقة، كحديث: «ألا إني أوتيت الكتاب ومثله معه»^(٣).

وعن أبي هريرة، رضي الله عنه، أن رسول الله ﷺ قال: «من أطاعني فقد

(١) تفسير الطبري: ٢٢٥/١٦ (طبع الحلبي)، «مسنف عبد الرزاق»: ٣٨٢/٣.

(٢) حجية السنة: ص (٣٠٨) وما بعدها، وانظر: «الإبانة» ١/٢٢٣ - ٢٧٠.

(٣) انظر فيما سبق ص (١٦٥) تعليق (١).

أطاع الله، ومن عصاني فقد عصى الله...» (١).

والنوع الثاني: أثره **بالتمسك بالسنة**، وهو لا يأمر إلا بما أوجبه الله تعالى، ولا ينهى إلا عما حظره الله، كما في حديث العرياض بن سارية، وفيه: «أوصيكم بتقوى الله والسمع والطاعة،... فعليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين المهديين، تمسكوا بها وعضوا عليها بالنواجذ، وإياكم ومحدثات الأمور، فإن كل محدثة بدعة، وكل بدعة ضلالة» (٢)..
الخ.

والنوع الثالث: أمره **بإستماع حديثه وحفظه وتبليغه إلى من لم يسمعه**، وذلك يستلزم حجية قوله **عليه السلام**، كقوله **عليه السلام**: «بلغوا عني ولو آية، وحدثوا عن بني إسرائيل ولا حرج، ومن كذب علي متعمداً فليتبوأ مقعده من النار» (٣).

وقد تقدمت الإشارة إلى أن كتباً كثيرة في الاعتقاد تحت عنوان «السنة» أو «السنن» إنما ألّفت للحث على السنة واتباعها والتمسك بها (٤).

ثالثاً: وعلى هذا المنهج سار الصحابة - رضوان الله عليهم - فكانوا يتلقون من النبي **عليه السلام** - ما أوحاه الله تعالى إليه: قرآنًا ناطقاً وسنةً حادثة عن النبي **عليه السلام** - فيتعرفون - بذلك - على وحدانية الله تعالى، وعلى صفاته، وعلى نبوته عليه الصلاة والسلام، وعلى المبدأ والمعاد، وكل ما يتصل بأمور العقيدة وبخاصة والدين كله بعامة.

فلم يكن عندهم ما يستدلون به على ذلك سوى كتاب الله تعالى، يتلقونه

(١) أخرجه البخاري: ١١/٦، ومسلم: ١٤٦٦/٣.

(٢) انظر تخريجه فيما سبق ص (٩١) تعليق (٢).

(٣) أخرجه البخاري: ٤٩٦/٦.

(٤) انظر فيما سبق ص (٩٨ - ١٠١).

بالتسليم، فيفهمون معناه، ويلتزمون بما فيه، لا يتنازعون في شيء من ذلك، ولا يتعمقون في البحث الذي لا طائل تحته، وكانوا يرون الجدل في أمور العقيدة مؤدياً إلى الإنسلاخ من الدين. فلذلك أجمعت كلمتهم على أن القرآن فيه كل الغناء وفيه علم الأولين والآخرين، وأن من جمع القرآن فقد حمل أمراً عظيماً وقد أدرجت النبوة بين جنبيه، إلا أنه لا يوحى إليه - كما قال ابن عمر رضي الله عنهما - وما ذاك إلا لأنه جامع لمعاني النبوة^(١).

رابعاً: وعلى هذا أيضاً أجمعت كلمة علماء الإسلام - بعد عصر الصحابة - من جميع الطوائف، فإن القرآن عندهم يفيد معرفة أدلة التوحيد من غير ظن ولا تقليد، ومنه تعلم المتكلمون (علماء الكلام) النظر والأدلة، ولكنهم غالوا في النظر، ولم يقتصروا على القدر النافع المذكور في كتاب الله تعالى.

• وجميع ما هو صحيح من الأدلة عند المتكلمين يمكن رده إلى القرآن الكريم. بل هو في القرآن الكريم؛ فجميع أدلتهم - مثلاً - في وحدانية الله تعالى لا تخرج عن قوله سبحانه: ﴿لَوْ كَانَ فِيهِمَا آلِهَةٌ إِلَّا اللَّهُ لَفَسَدَتَا﴾. (الأنبياء: ٢٢)

وهكذا في سائر أبواب الاعتقاد ومسائله. ولقد ألحنا إلى شيء من هذا عند الحديث عن منهج الصحابة في التلقي.

• ولكن كانت أدلة المتكلمين والفلاسفة مقصورة الفائدة على طائفة من الناس الذين يتأثرون بالدليل العقلي المجرد الذي قد لا يدل دلالة قطعية على مدلوله إلا بتأمل كبير وتعمق وتكلف؛ فإن أدلة الكتاب والسنة أدلة قاطعة جلية، تسبق إلى الأفهام ببادي الرأي وأول النظر، ويشترك كافة الخلق في إدراكها وفهمها. وهي

(١) انظر: «الخطط القرظية»: ٣/٩٠٩، ٩١٠، «المواقفات» للشاطبي: ٣/٣٧٠، ٣٧١، «تمهيد لتاريخ الفلسفة الإسلامية» للشيخ مصطفى عبد الرزاق ص (٢٦٩).

بذلك مثل الغذاء ينتفع به كل إنسان، بل كالماء الذي ينتفع به الصبي، والرضيع، والرجل القوي. ولهذا كانت أدلة القرآن سائغة جليلة.

ألا ترى أن من قدر على ابتداء الخلق فهو على الإعادة أقدر؟ وهو الذي يبدأ الخلق ثم يعيده وهو أهون عليه» وأن التدبير لا ينتظم في دار واحدة بمديرين، فكيف ينتظم جميع العالم؟ وأن مَنْ خَلَقَ علم ما خَلَقَ، كما قال سبحانه:

﴿أَلَا يَعْلَمُ مَنْ خَلَقَ وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ﴾ (الملك: ١٤)

فهذه أدلة تجري مجرى الماء الذي جعل الله منه كل شيء حي» ينتفع به الجميع بيسر وسهولة، فتؤدي إلى معرفة وقناعة، ثم إلى التزام وطاعة^(١).

خامساً: فإذا تجاوزنا الدليل الشرعي والإجماع، وجدنا التجربة والواقع العملي شاهدين عذلين على صحة المنهج الذي سلف، في العودة إلى القرآن والسنة لنستمد منهما أصول العقيدة؛ إذ لا أحد من العلماء لجأ إلى القرآن الكريم في مسألة إلا وجد لها فيه أصلاً^(٢)، ولذلك كان فيه الكفاية والغناء.

يقول الأستاذ سيد قطب رحمه الله:

«إننا نعتقد - بالدراسة الطويلة - أن هذا القرآن فيه غناء كامل في بيان الحقائق التي يقوم عليها التصور الإسلامي، فلا يحتاج إلى إضافة من خارجه في هذا البيان (باعتبار أن السنة إنما هي تفصيل وبيان لما في القرآن) ونحب أن يتعود القارئ أن يلجأ إلى القرآن ليجد فيه تبياناً لكل شيء. ومن ثم فإن النصوص القرآنية هنا (في بحث موضوعات التصور الإسلامي) هي الموضوع ذاته، وليست عنصراً مساعداً

(١) «ترجيح أساليب القرآن» لابن الوزير، ص (١٥، ١٦، ٢٢).

(٢) «الموافقات»: ٣/٣٧١.

كما اعتاد الناس أن يجدوها في كثير من البحوث الإسلامية... (١).

■ ولا أدل على صحة هذا القول من واقع أولئك الذين حاولوا أن يتلمسوا الأدلة العقلية على صحة الاعتقاد، فأطلقوا العنان لعقولهم في البحث والتفكير، بمعزل عن الوحي، متأثرين في ذلك بمنطق اليونان وفلسفتهم، ولكنهم عادوا بالخيبة والخسران، بعد أن بددوا جهدهم، وأضاعوا في البحث عمرهم، ثم وقفوا حائرين، لا يجدون دلالة إلا في كتاب الله الكريم، وفي سنة نبيه العظيم ﷺ.

■ فهذا إمام الحرمين الجويني (ت ٤٧٨ هـ) وهو الأصولي الجدلي النظار، يقول:

«قرأت خمسين ألفاً في خمسين ألف، ثم خلّيت أهل الإسلام بإسلامهم فيها، وعلومهم الظاهرة، وركبت البحر الحُضْمَ، وغصت في الذي نهى أهل الإسلام عنه؛ كل ذلك في طلب الحق. وكنت أهرب في سالف الدهر من التقليد. والآن قد رجعت عن الكل إلى كلمة الحق. عليكم بدين المعجّز، فإن لم يدركني الحق بلطف برّه - فاموت على دين المعجّز، وتختم عاقبة أمري عند الرحيل على نزهة أهل الحق وكلمة الإخلاص: لا إله إلا الله - فالويل لابن الجويني» (٢).

■ وأما حجة الإسلام، أبو حامد الغزالي (ت ٥٠٥ هـ) الذي ابتدأ البحث في

(١) «مقومات التصور الإسلامي»، ص (٨٦) بتصرف يسير.

(٢) انظر: «طبقات الشافعية الكبرى»، لابن السبكي: ١٨٥/٥، «سير أعلام النبلاء»

للذهبي: ٤٧١/١٨.

ومعنى قوله: «ثم خلّيت أهل الإسلام بإسلامهم...» أنه أنزل المذاهب كلها في منزلة النظر والاعتبار، غير متعصب لواحد منها، بحيث لا يكون عنده ميل يقوده إلى مذهب معين من غير برهان، ثم توضّح له الحق، وأنه الإسلام، فكان على هذه الملة عن اجتهاد وبصيرة لا عن تقليد.

راجع: «الطبقات الكبرى» للسبكي: ١٨٦/٥.

علم الكلام فحصله، وطالع كتب المحققين من علمائه، وصنّف فيه ما أراد أن يصنّف، فينتهي إلى أن يقول عن هذا العلم:

«وهذا العلم قليل النفع في حق من لا يسلم سوى الضروريات شيئاً أصلاً، فلم يكن الكلام في حقي كافياً، ولا لدائي الذي كنت أشكوه شافياً...»^(١).

وكانت خاتمة أمره إقباله على طلب الحديث ومجالسة أهله ومطالعة «الصحيحين»^(٢). وبذلك عرف الحق وفاء إليه، فكان عاقبة أمره حسناً

■ وأما الفيلسوف القاضي، أبو الوليد محمد بن رشد الحفيد (ت ٥٢٠ هـ)، وهو من أعلم الناس بمذاهب الفلاسفة ومقالاتهم، فيقول في كتابه «تهافت التهافت»^(٣):

«لم يقل أحد من الناس في العلوم الإلهية قولاً يعتدّ به، وليس يعصم أحد من الخطأ إلا من عصمه الله تعالى بأمر إلهي خارج عن طبيعة الإنسان، وهم الأنبياء»^(٤).

■ وأما إمام المتكلمين، فخر الدين الرازي، الشهير بابن خطيب الري (٦٠٤ هـ) فيقول في وصيته التي أوصى بها تلميذه إبراهيم بن أبي بكر الأصبهاني:

«... ولقد اختبرت الطرق الكلامية، والمناهج الفلسفية. فما رأيت فيها فائدة

(١) «المنقذ من الضلال» للغزالي، ص (٨١) نقلاً عن «الحقيقة في نظر الغزالي»، د. سليمان دنيا ص (٣٤).

(٢) «سير أعلام النبلاء»: ١٩/٣٢٥، ٣٢٦.

(٣) «تهافت التهافت»: ٥٤٧/٢، تحقيق د. سليمان دنيا.

(٤) فابن رشد يقرر: أنه لم يقل أحد من الفلاسفة في الإلهيات قولاً يعتدّ به. وهذا يفيد أن مصدر العلم بها الدين، المصدر السابق، تعليق (١).

نساوي الفائدة التي وجدتها في القرآن، لانه يسمى في تسليم العظمة والجلال لله،
ويمنع عن التعمق في إيراد المعارضات والمناقضات، وما ذلك إلا للعلم بان العقول
البشرية تتلاشى في تلك المضائق العميقة، والمناهج الخفية...».

ثم يعلن عزوفه عن علم الكلام الذي كتب فيه ما كتب فيقول:

«وأقول: ديني متابعة الرسول محمد ﷺ، وكتابي القرآن العظيم، وتعويلي
في طلب الدين عليهما»^(١).

وقال في كتابه «أقسام اللذات»:

نَهَائَةُ إِقْدَامِ الْعُقُولِ عَقَالٌ ■ وَغَايَةُ سَعْيِ الْعَالَمِينَ ضَلَالٌ
وَأَرْوَاحُنَا فِي وَحْشَةٍ مِنْ جُسُومِنَا * وَحَاصِلُ دُنْيَانَا أَذَى وَوَبَالٌ
وَلَمْ نَسْتَفِدْ مِنْ بَحْثِنَا طَوْلَ عُمْرِنَا * سَوَى أَنْ جَمَعْنَا فِيهِ: قِيلَ وَقَالُوا
فَكَمْ قَدْ رَأَيْنَا مِنْ رِجَالٍ وَدَوْلَةٍ * فَبَادُوا جَمِيعاً مُسْرِعِينَ وَزَالُوا
وَكَمْ مِنْ جِبَالٍ قَدْ عُلَّتْ شُرَفَاتُهَا ■ رِجَالٌ، فزَالُوا وَالْجِبَالُ جِبَالٌ

لقد تأملت الطرق الكلامية، والمناهج الفلسفية، فما رأيتها تشفي غليلاً،
ولا تروي غليلاً، ورأيت أقرب الطرق: طريقة القرآن. اقرأ في الإثبات: ﴿الرَّحْمَنُ
عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى﴾. (طه: ٥)، ﴿إِلَيْهِ يَصْغَدُ الْكَلِمُ الطَّيِّبُ﴾. (فاطر: ١٠)،
واقرا في النفي: ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ﴾. (الشورى: ١١)، ﴿وَلَا يُحِيطُونَ بِهِ
عِلْماً﴾. (طه: ١١٠)

ثم قال: «ومن جرب مثل تجربتي عرف مثل معرفتي»^(٢).

(١) «طبقات الشافعية الكبرى»: ٩٠/٨ - ٩١، وانظر: «سير أعلام النبلاء»: ٥٠١/٢١.

(٢) «شرح العقيدة الطحاوية» ص (٢٠٨ - ٢٠٩)، والابيات في «طبقات الشافعية»: =

● وكذلك قال الشيخ أبو عبد الله، محمد بن عبد الكريم الشهرستاني : إنه لم يجد عند الفلاسفة والمتكلمين إلا الحيرة والندم، حيث قال :

لغيري لقد طُفْتُ المعاهدَ كلها * وسيرتُ طرفي بين تلك المعالم
فلم أرَ إلا واضعاً كفَّ حائِرٍ ■ على ذقنٍ أو قارعاً سنَّ نادِمٍ^(١)

■ وهذا العلامة ابن أبي الحديد المعتزلي - مع توغله في علم الكلام - يقول :

ناه الأنامُ بأسرهم ■ فالْيَوْمَ صاحي القومِ عَرَبِد
والله ما موسى ولا ■ عيسى المسيح ولا محمد
عرفوا، ولا جبريلُ وهو ■ إلى محلِّ القدس يصعد
من كُنْهِ ذاتِكَ غير أنْ ■ لك واحدٌ في الذاتِ سرمد
عرفوا إضافاتٍ ونفيـ ■ أ، والحقيقة ليس توجد
فليخسأ الحكماءُ عن ■ حرِّم له الأملاك له سُجْد
من أنت يا رسطو ومن ■ أفلاطُ مثلك يا مبلد
ومن ابنُ سينا حيث قد ■ رد ما هذيت به وشيد
هل أنتم إلا الفراء ■ ش رأى السراج وقد توقد
فدنا فاحرقْ نفسَه ■ ولو اهتدى رَشْداً لأبْعَد

- ٩٦/٨، و«وقيات الأعيان» : ٢٥٠/٤.

(١) «شرح الطحاوية» ص (٢٠٩)، «إشراق الحق على الخلق»، ص (١٤٠).

ويقول أيضاً:

فيك بما أغلوطه الفكر ■ تاه عقلي وانقضى عمري
سافرت فيك العقول فما ■ ربحت إلا عنا السفر
رجعت حسرتي وما وقفت ■ لا على عين ولا أثر
فلحى الله الأولى زعموا ■ أنك المعلوم بالنظر
كذبوا، إن الذي زعموا ■ خارج عن قوة البشر^(١)

ولهذا وجدنا العلامة محمد بن إبراهيم الوزير، رحمه الله، يضع كتاباً قائماً برأسه في منهج القرآن في بيان العقيدة، ويوازن ذلك بمناهج المنطق اليوناني بما فيه من جفاف وتعقيد وتخليط، وسماه «ترجيح أساليب القرآن على أساليب اليونان»، ولشيخ الإسلام ابن تيمية كتاب كامل في نقض المنطق اليوناني بعنوان «نقض المنطق»^(٢).

آثار هذا المنهج وفوائده:

وهذا المنهج في تلقي العقيدة واستلهاها من القرآن والسنة، علاوة على أنه مقتضى الإيمان بالله، وبكتابه المنزل وبينيه المرسل - الذي يبلغ عن ربه تبارك وتعالى - إننا نجني منه فوائد كثيرة، أهمها اثنتان:

(١) انظر: «إيثار الحق على الخلق» لابن الوزير ص (١٣٩).

(٢) وانظر بالتفصيل: «مناهج البحث عند مفكري الإسلام» ص (٦٣ - ٢٢٨) ففيه تفصيل لموقف الأصوليين والفقهاء من المنطق اليوناني (دون تركية لكل ما في الكتاب وخاصة مقدمة الطبعة الرابعة).

١ - أن هذا المنهج هو الذي يعصم عن الوقوع في الخطأ والانحراف والزلل، وعن الاضطراب في فهم العقيدة، ويحفظ على الإنسان جهده، ويمنع عقله من التبدد والضياع، ونفسه من الهوى؛ لأنه يعود بالأمر كله إلى العليم الحكيم - سبحانه وتعالى - الذي تكفل بالهداية لهذا الإنسان.

يقول الأستاذ سيد قطب - رحمه الله - وهو يتحدث عن خصيصة «الربانية» في التصور الإسلامي:

«... وهذا التوكيد على مصدر هذا التصور، هو الذي يعطيه قيمته الأساسية، وقيمه الكبرى.. فهو مناط الثقة في أنه التصور المبرأ من النقص، المبرأ من الجهل، المبرأ من الهوى.. هذه الخصائص المصاحبة لكل عمل بشري، والتي نراها مجسمة في جميع التصورات التي صاغها البشر ابتداء من وثنيات وفلسفات. أو التي تدخل فيها البشر من العقائد السماوية السابقة»

و هو كذلك مناط الضمان في أنه التصور الموافق للفطرة الإنسانية، الملبي لكل جوانبها، المحقق لكل حاجاتها. ومن ثم فهو التصور الذي يمكن أن ينبثق منه ويقوم عليه أقوم منهج للحياة وأشمله»^(١).

٢ - وهو المنهج الذي يجمع الأمة كلها، ويوحدها على كلمة واحدة وتصور واحد، يعصمها من التفرق والشتات، بما ينشئ فيها من تصورات ثابتة، وبما يضع لها من موازين وقيم لا تتأثر بزمان معين ومكان محدد، وإنما هي الموازين والقيم الثابتة التي تلتاقها من الوحي، وتتكيف بها وتصبغ حياتها بمقتضاها، فلا تنوزعها الأهواء ولا لافكار البشرية الضالة، التي تقلب فيها، فلا تستقر على

(١) «خصائص التصور الإسلامي»، ص (٥٣، ٥٤).

قراراً لأنها لا تستقر على منهج واحد .

وعندئذ تكون هذه الأمة - حقاً - أمة واحدة كما أراد الله تعالى لها :

﴿ وَإِنَّ هَذِهِ أُمَّتُكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً وَأَنَا رَبُّكُمْ فَاتَّقُونِ ﴾ (المؤمنون : ٥٢)

﴿ إِنَّ هَذِهِ أُمَّتُكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً وَأَنَا رَبُّكُمْ فَاعْبُدُونِ ﴾ (الأنبياء : ٩٢)

فهي الأمة الواحدة : عقيدة وفكر أو منهجاً وسلوكاً^(١) . وعندئذ تتحقق لها الريادة والشهادة على الأمم الأخرى ، بما تملك من الحق والهدى الذي تتلقاه من الوحي الذي أنزله الله تعالى على نبيه ﷺ^(٢) .



(١) قال الإمام البغوي : « قوله عز وجل ﴿ إِنَّ هَذِهِ أُمَّتُكُمْ ﴾ أي ملتكم ودينكم وشريعتكم التي أنتم عليها ﴿ أُمَّةً وَاحِدَةً ﴾ أي ديناً واحداً وهو الإسلام ، فأبطل ما سوى الإسلام من الأديان . وأصل « الأمة » الجماعة التي هي على مقصد واحد ، فجعلت الشريعة أمة واحدة لاجتماع أهلها على مقصد واحد . انظر « معالم التنزيل » للبغوي : ٣٥٣/٥ و ٤٢٠ . فيصح أن يكون المقصود بالأمة أمة محمد ﷺ كما يصح أن يقصد بها أمة جميع الأنبياء عليهم الصلاة والسلام .

(٢) انظر مقاله الإمام أبو المظفر السمعاني في هذا المعنى ، ونقله الأصبهاني في « الحجة في بيان المحجة » : ٢/٢٢٢ ، ٣٨٥ ، والموصلي في « مختصر الصواعق المرسلة » : ٤٦/٢ وما بعدها .

دور العقل ومكانته

وبعد أن تعرفنا على المصدر الرئيسي للعقيدة الإسلامية (وهو الوحي)، نلجُ
إلماعات سريعة إلى دور العقل ومكانته، ومجاليه في الإسلام.

العقل في اللغة:

● والعقل في اللغة العربية، يطلق على القيد الذي يقيد به البعير، لثلا يند،
وسميت الملكة التي يتميز بها الإنسان «عقلاً»، تشبيهاً لها بالقيد، على عادة العرب
في استعارة أسماء المحسنات للأمور المعنوية.

ونستخدم كلمة «عقل» ومشتقاتها في اللغة بمعانٍ متعددة أصلها واحد، وهو
حُبسة في الشيء، أو ما يقارب الحبسة، أو الإمساك والاستمساك^(١).

■ ونستطيع أن نخرج من الاستعمال اللغوي لكلمة «العقل» بملاحظات
ونائج نوجز أهمها فيما يلي:

- ١ - أن العقل ملكة معنوية، وليست شيئاً حسيّاً، وبها يتميز الإنسان.
- ٢ - هذه الملكة تمنح صاحبها عما لا يليق وترجعه، فكانها تقوم بعملية إيجابية
وأخرى سلبية، وكلتاها تُطلقان أحكاماً قيمة على الفعل.
- ٣ - هذه الملكة كاشفة لصاحبها عما ينبغي أن يفعله، وعندئذ كانه يتحصّن
بها.

■ وفيها جماع الأمر والرأي، وتدعو للتثبت في الأمور.

(١) انظر معاني العقل واستخدامه في اللغة: «الصحاح»: للجوهري: ١٧٦٩/٥، «معجم
مقاييس اللغة»: ٦٩/٤ - ٧٤، «لسان العرب»: ٤٥٨/١١ - ٤٦٦، «تعريفات
الجرجاني»: ص (١٩٦ - ١٩٨)، «الكليات» للكفوي: ٢١٦/٣ - ٢٢٠.

■ - العقول متفاوتة بحسب فطرة الله التي فطر الناس عليها، باتفاق العقلاء.

إطلاقات كلمة «العقل» :

■ وقد عني علماء الشريعة عند حديثهم عن التكليف ومقاصد الشريعة ومكارمها بالحديث عن العقل وأنواعه ومنازله وتنوع أسمائه بحسب ذلك؛ فهو يطلق على أمرين:

١ - القوة الفطرية التي أودعها الله تعالى في الإنسان، وخلقها عليها متهيئاً بسببها لقبول العلم، وهذا هو محل التكليف ومناط الأمر والنهي، وبه يكون التمييز والتدبير. وهو العقل الفطري الغريزي.

٢ - ويطلق كذلك على العلم الذي يستفيده الإنسان بتلك القوة الفطرية، وهذا هو العقل المستفاد، وإليه الإشارة في القرآن الكريم في كل موضع ذم الله تعالى فيه الكفار بعدم العقل^(١)، كقوله تعالى: ﴿صُمُّ بُكْمٌ عُمِّي فُهِمٌ لَا يَعْقِلُونَ﴾.

(البقرة: ١٧١)

وقد عني علماء اللغة ببيان أسماء العقل وتنوعها بحسب مقاماته، مع بيان الفروق بينها في الاستعمال^(٢).

وليس من غرضنا هنا تقديم دراسة كاملة عن العقل، فحسبنا هذه الإشارات

(١) انظر بالتفصيل: «مفردات القرآن»، ص (٣٤٢)، «الذريعة إلى مكارم الشريعة» للراغب أيضاً، ص (٥٦، ٥٧)، «الحجة في بيان المحجة»: ١/ ٣١٩، ٣٢٠، «بصائر ذوي التمييز» للفيروز آبادي: ٤/ ٨٥، «أدب الدنيا والدين» للماوردي ص (١٩ - ٢٤).

(٢) انظر: «الذريعة» للراغب ص (٥٩ - ٦١)، «الفروق اللغوية» للعسكري ص (٦٦، ٦٧)، «الكليات»: ٣/ ٢١٩، ٢٢٠، ٢٥٣، «تأملات في وسائل الإدراك» د. محمد الشرفاوي ص (١٥) وما بعدها، وراجع كلمة: النهي، والحجر، والحجى، واللُب، والفؤاد، والقلب - في «المفردات» للراغب، و«بصائر ذوي التمييز».

لنخلص بعدها إلى قيمة العقل ومكانته في الإسلام.

قيمة العقل في الإسلام:

ينوء الإسلام تنويهاً كبيراً بالعقل، ويعلي من مكانته وقيمه، ويحفل به وبوسائل الإدراك - بعامة - ونجد شاهداً على ذلك في الآيات القرآنية الكريمة التي تنزلت بشأنه. وينبئك عن هذا أن مشتقات كلمة «العقل» تكررت في القرآن الكريم حوالي سبعين مرة. وأما الآيات التي تتصل بالعمليات العقلية ونمحت على النظر والتفكير والتدبر والتبصر في آيات الله في الأنفس والآفاق، وفي حوادث التاريخ، و أحكام التشريع، وتتوجه بالخطاب لأولي الألباب... فقد بلغت من الكثرة حداً أعطى الإسلام ميزة بين كل المذاهب والشرائع.

يقول الأستاذ عباس محمود العقاد:

«والقرآن الكريم لا يذكر العقل إلا في مقام التعظيم والتنبيه إلى وجوب العمل به والرجوع إليه. ولا تأتي الإشارة إليه عارضة ولا مقتضية في سياق الآية، بل هي تأتي في كل موضع من مواضعها مؤكدة جازمة باللفظ والدلالة، وتتكرر في كل معرض من معارض الأمر والنهي التي يبحث فيها المؤمن على تحكيم عقله، أو يلام فيها المنكر على إهمال عقله وقبول الحجر عليه.

«ولا يأتي تكرار الإشارة إلى العقل بمعنى واحد من معانيه التي يشرحها النفسانيون من أصحاب العلوم الحديثة. بل هي تشمل وظائف الإنسان العقلية على اختلاف أعمالها وخصائصها، وتعتمد التفرقة بين هذه الوظائف والخصائص في مواطن الخطاب ومناسباته.

«فلا ينحصر خطاب العقل في العقل الوازع، ولا في العقل المدرك الذي يناط به التأمل الصادق والحكم الصحيح، بل يعم الخطاب في الآيات القرآنية كل ما

يتسع له الذهن الإنساني من خاصة أو وظيفة... (١).

فإذا تلمسنا الشواهد على ذلك في أحاديث النبي ﷺ، التي تحث على العلم وتبين فضله ومكانته، وترسم منهج البحث والتفكير، وتدعو للتبصر والفهم والفقه... وجدناها تأخذ مساحة أوسع، في كتب الحديث الشريف، وتجعل الإسلام - بحق - دين العلم والعقل كما أنه دين الفطرة التي فطر الله الناس عليها.

مكانة العقل في الإسلام:

ونوجز فيما يلي الكلام على مكانة العقل في الإسلام، بخطوط سريعة وكلمات موجزة تشير إلى ما وراءها من اهتمام وعناية:

■ فالعقل هو هبة الله العظمى ومنحته لهذا الإنسان، به أكرمه وميزه على سائر المخلوقات، فأعطاه المفتاح الذي يفتح به أبواب الملكوت ويدخل ساحة الإيمان بالله الذي سخر للإنسان كل ما في السموات والأرض. ولذلك امتن الله تعالى على الناس بهذا العقل، وجعله موضوع المسؤولية، فقال:

﴿قُلْ هُوَ الَّذِي أَنْشَأَكُمْ وَجَعَلَ لَكُمُ السَّمْعَ وَالْأَبْصَارَ وَالْأَفْئِدَةَ قَلِيلًا مَّا تَشْكُرُونَ﴾
(الملك: ٢٣)

﴿إِنَّ السَّمْعَ وَالْبَصَرَ وَالْفُؤَادَ كُلُّ أُولَئِكَ كَانَ عَنْهُ مَسْئُولًا﴾ (الإسراء: ٣٦).

■ ولذلك جعل الله تعالى العقل مناط التكليف وسبباً له، فالخطاب الشرعي لا يتوجه إلا للعاقل، لأن العقل أداة الفهم والإدراك، وبه تتوجه الإرادة إلى الامتثال. ولذلك قال بعض السلف: «العقل حجة الله على جميع الخلق».

(١) «التفكير فريضة إسلامية» ص (٧، ٨).

ومن هنا جاءت أحاديث النبي - ﷺ - ترفع القلم - أي التكليف والمواظدة ^(١) -
- عمن فقدوا مناط التكليف، وهو العقل، بسبب الجنون أو ما يأخذ حكمه، فقال
ﷺ: «رفع القلم عن ثلاثة: عن المجنون المغلوب على عقله حتى يبرأ، وعن النائم
حتى يستيقظ، وعن الصبي حتى يحتلم» ^(٢).

وفي لفظ آخر: «وعن المعتوه حتى يعقل» ^(٣).

والبحث في هذا نجده مفصلاً عند علماء الأصول في مبحث الأهلية
وعوارضها أو في مبحث المحكوم عليه.

■ ولذلك شرع الإسلام من الأحكام ما يحافظ فيها على العقل باعتباره واحداً
من الضروريات الخمس، التي أنزلت الشرائع للمحافظة عليها، وهي: الدين،
والنفس، والعرض، والعقل، والمال.

فأوجب الإسلام العلم، وكل ما به قوام الحياة، وهي تعود على العقل بالحفظ،
وحرّم كل ما يذهب العقل أو يزيله؛ كالخمر والمخدرات وسائر المسكرات؛ ولأنها
تصيب العقل بآفة تجعل صاحبه عبثاً على المجتمع ومصدر شرّ وأذى للناس.

■ ويحث الإسلام العقل على العمل فيما خلق له، وفي المجال الذي يستطيعه،
فلا يجوز إهماله ولا تعطيله؛ فهو يحث على النظر والتدبر والتأمل والتفكير في آيات

(١) انظر: «مرقاة المفاتيح شرح مشكاة المصابيح»، ٢٨٨/٦ - ٢٩١، «عون المعبود»:
٧٣، ٧٢/١٢.

(٢) أخرجه الإمام أحمد، وأبو داود، وصححه ابن خزيمة والحاكم وابن حبان. انظر:
«صحيح الجامع الصغير» للآلباني، برقم (٣٥١٢).

(٣) أخرجه أبو داود، والترمذي، وابن ماجه، والدارقطني، وصححه الحاكم وابن خزيمة.
المرجع السابق برقم (٣٥١٣).

الله تعالى المقررة، والمنظورة، في الانفس والآفاق، وفي مجال عالم الشهادة. والآيات الكريمة في ذلك كثيرة نعر على الحصر.

■ ويرسم الإسلام للعقل المنهج الصحيح للعمل والتفكير، ويرفع من أمامه العوائق والموانع التي تعطله عن وظيفته؛ كاتباع الظن والاهام والخرافة، أو الخضوع لسيطرة العادات والتقاليد، أو تقليد الآباء والمشايع والطغاة.. وبذلك ينحرر العقل حرية حقيقية كاملة، ويقوم بعملية التثبت والتبين قبل الإقدام أو الاعتقاد والتصديق:

﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ اتَّبِعُوا مَا أَنْزَلَ اللَّهُ قَالُوا بَلْ نَتَّبِعُ مَا أَلْفَيْنَا عَلَيْهِ آبَاءَنَا أَوْ لَوْ كَانَ آبَاؤُهُمْ لَا يَعْقِلُونَ شَيْئًا وَلَا يَهْتَدُونَ﴾ (البقرة: ١٧٠)

﴿إِنْ يَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ وَإِنَّ الظَّنَّ لَا يُغْنِي مِنَ الْحَقِّ شَيْئًا﴾ (النجم: ٢٨)

﴿وَلَا تَقَفْ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ إِنَّ السَّمْعَ وَالْبَصَرَ وَالْفُؤَادَ كُلُّ أُولَئِكَ كَانَ عَنْهُ مَسْئُولًا﴾ (الإسراء: ٣٦)

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنْ جَاءَكُمْ فَاسِقٌ بِنَبَأٍ فَتَبَيَّنُوا...﴾ (الحجرات: ٦)

■ ثم يحيل الإسلام على العقل - مع أدلة أخرى - في القضايا الكبرى الرئيسية؛ فهو يهدي - عند النظر الصحيح - إلى معرفة الله تعالى ووحدانيته، وقيم الأدلة على صحة النبوة والبعث بعد الموت، فيكون إدراك هذه القضايا إدراكاً كلياً عاماً وقبولها بالعقل^(١).

وشاهد ذلك من القرآن والسنة وكلام العلماء كثيرة، لا يتسع المقام للإفاضة

(١) قال الإمام السمعاني: «إن الله تعالى أسس دينه وبناءه على الاتباع، وجعل إدراكه وقبوله بالعقل». انظر: «الحجة في بيان المحجة» للأصفهاني: ٣١٧/١.

فيها. فحسبنا هذه الإشارة نختم بها هذه الفقرة عن قيمة العقل ومكانته في الإسلام^(١).

دور العقل في العقيدة:

■ وقد يدفع هذا القول بعض الناس ليظن أن هذه العناية بالعقل والإعلاء لمكانته تبيح لنا أن نجعل منه مصدراً نستقي منه العقيدة، أو نجعله حاكماً عليها، يقبل منها ما يدركه، ويرفض ما لا يدركه أو ما لا يحيط به علماً.

وهذه قضية منهجية جد خطيرة، تحتاج إلى فضل بيان، توضع فيه الأمور في نصابها الصحيح دون إفراط ولا تفريط:

«لو كان الله سبحانه، وهو أعلم بالإنسان وطاقاته كلها، يعلم أن العقل البشري، الذي وهبه الله تعالى للإنسان، هو حسب هذا الإنسان في بلوغ الهدى لنفسه والمصلحة لحياته، في دنياه وآخرته، = لو كله إلى هذا العقل وحده، يبحث عن دلائل الهدى وموحيات الإيمان في الانفس والآفاق، ويرسم لنفسه كذلك المذهب الذي تقوم عليه حياته، فتستقيم على الحق والصواب، ولما أرسل إليه الرسل على مدى التاريخ، ولما جعل حجته على عباده هي رسالة الرسل إليهم، وتبليغهم عن ربهم...»

«ولكن لما علم الله - سبحانه - أن العقل الذي آتاه للإنسان أداة قاصرة بذاتها عن الوصول إلى الهدى - بغير توجيه من الرسالة وعون وضبط - وقاصرة كذلك عن

(١) انظر بالتفصيل: «المقاصد العامة للشريعة»، ص (٣٤٤) وما بعدها. «مذاهب فكرية معاصرة»، ص (٥٣) وما بعدها. «خصائص التصور الإسلامي»، ص (٥٤) وما بعدها. «منهج المدرسة العقلية في التفسير» ١ / ٢٩ - ٣٩. «المدخل إلى الثقافة الإسلامية» ص (٢٢٦ - ٢٣٠). «عالم الغيب والشهادة في التصور الإسلامي»، ص (٢٦) وما بعدها.

رسم منهج للحياة الإنسانية، يحقق المصلحة الصحيحة لهذه الحياة؛ وينجي صاحبه من سوء المال في الدنيا والآخرة. لما علم الله - سبحانه - هذا قضت حكمته ورحمته أن يبعث للناس بالرسول والأبواخذ الناس إلا بعد الرسالة والتبليغ: ﴿وَمَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ حَتَّى نَبْعَثَ رَسُولًا﴾^(١) (الإسراء: ١٥).

● إذن ما هي وظيفة العقل البشري، وما هو دوره في العقيدة الإسلامية؟

يقول الأستاذ سيد قطب، رحمه الله:

«إن دور هذا العقل أن يتلقى عن الرسالة (الوحي)، ووظيفته أن يفهم ما يتلقاه عن الرسول. ومهمة الرسول أن يبلغ ويبين، ويستنقذ الفطرة الإنسانية مما يرين عليها من الركام، وينبه العقل الإنساني إلى تدبر دلائل الهدى وموجبات الإيمان في الانفس والآفاق، وأن يرسم له منهج التلقي الصحيح ومنهج النظر الصحيح، وأن يقيم له القاعدة التي ينهض عليها منهج الحياة العملية، المؤدي إلى خير الدنيا والآخرة.

«وليس دور العقل أن يكون حاكماً على الدين ومقرراته من حيث الصحة والبطلان، والقبول أو الرفض - بعد أن يتأكد من صحة صدورها عن الله، وبعد أن يفهم المقصود بها: أي المدلولات اللفظية والاصطلاحية للنص»^(٢).

● ويؤكد هذه المعنى ويزيده وضوحاً، فيقول:

«إن العقل البشري ليس هو الذي يصنع مقومات التصور الإسلامي - كما هو الحال في الفلسفة - إنما هو الذي «يتلقاها»، من مصدرها الرباني «و«يدركها»

(١) «في ظلال القرآن»، المجلد الثاني ص (٨٠٦). وانظر: «الله في العقيدة الإسلامية»، للبنا رحمه الله، ص (٢٩ - ٣١).

(٢) «الظلال»، نفسه، ص (٨٠٧).

صحيحة، حين يتلقاها وهو متجرد من أية «مقررات» سابقة في هذا الباب - سواء من مقولاته الذاتية، أو من مقولات العقائد المخرفة، ولو كان لها أصل رباني - وعليه أن يتقيد فيما يتلقاه من ذلك المصدر الصحيح بالمدلول اللغوي أو الاصطلاحي للنص الذي وردت فيه هذه المقومات - بدون تأويل - ما دام النص مُنَحْكَمًا، وأن يصوغ من هذا المدلول مقرراته هو ومنهجه في النظر أيضًا. فليس له أن يرفض هذا المدلول أو يؤوله - متى كان متعيناً من النص - بحجة أنه غريب عليه أو صعب التصور عنده، أو أن منطق لا يقرأ فهو - العقل البشري - ليس حَكَمًا في صحة هذا المدلول أو عدم صحته - في عالم الحقيقة والواقع - إنما هو حكم فقط في فهم دلالة النص على مدلوله - وفق المفهوم اللغوي أو الاصطلاحي للنص - وما دل عليه النص فهو صحيح، وهو الحقيقة، سواء كان من مآلوفات هذا العقل ومسلماته أم لم يكن... ويستوي في هذه القاعدة العقيدة والشريعة:

﴿وَمَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا﴾ (الحشر: ٧)

وصدق علي بن أبي طالب - كرم الله وجهه - «لو كان الدين بال رأي لكان أسفل الخلف أولى بالمسح من أعلاه»... (أخرجه أبو داود).

ومن ثم فإن محاكمة التصور الإسلامي أو محاكمة مقوماته التي يقوم عليها - ومنها ما هو غيب، كالملائكة والجن والقدر، والقيامة، والجنة والنار - إلى العقل البشري ومقرراته الذاتية، منهج غير إسلامي.

وهذا لا يعني أن التصور الإسلامي مناقض أو مصادم للعقل البشري. فإن مقرراته كلها نوعان: نوع الإدراك البشري قادر على تصويره - عند تلقيه من المصدر الرباني - ونوع هو غير قادر على إدراكه ولكن منطقة ذاته يسلم بأن طبيعته أكبر من حدود إدراكه، وأن «وجود» ما هو أكبر من حدود إدراكه داخل في قدرة الله

تعالى، وأن إخبار الله عن وجوده هو بذاته برهان هذا الوجود، وبرهان صحة الإخبار...

ومن ثم لا يقع التناقض أو التصادم أبداً، متى استقام العقل البشري والتزم حدوده!

■ «وحيثما حاول العقل البشري أن يسلك طريقاً غير هذا الطريق، طريق التلقي من المصدر الرباني بدون مقررات سابقة لها فيما يتلقى، والالتزام بمدلول النص متى كانت دلالاته اللغوية أو الاصطلاحية محكمة..»

نقول: حيثما حاول العقل البشري أن يسلك طريقاً غير هذا الطريق، جاء بالخطب والتخليط الذي لم يستقم قط في تاريخ الفكر البشري.. يستوي في الخطب والتخليط تلك الجاهليات الوثنية التي انحرفت عما جاء به الرسل - صلوات الله وسلامه عليهم - والجاهليات اللاهوتية التي أدخلت على الأصل الرباني الإضافات والتأويلات التي اصطنعها العقل البشري - وفق مقولاته الذاتية - أو اقتبسها من الفلسفة وهي من مقولات هذا العقل أصلاً. والجاهليات الفلسفية التي استقل الفكر البشري بصنعها، أو أضاف إليها تأثيرات من الديانات السماوية!

«ولقد حدث في تاريخ الفكر والاعتقاد أن أخذ بعض «المتقدين» لعقيدتهم من الفلسفة، وأن أخذ بعض «الفلاسفة» لفلسفتهم من العقيدة.. وكان من وراء هذا وذلك ظاهرة لم تتخلف قط.. أنه حيثما أخذت الفلسفة من العقيدة أفادت واهتدت إلى بعض جوانب الحقيقة. وحيثما أخذت العقيدة من الفلسفة خسرت وأصبحت بالتخليط والانحراف والتعقيد!

ولا تبدو هذه الظاهرة واضحة كما تبدو في تلك الصورة الكابية المعقدة الكثيبة التي تسمى: «الفلسفة الإسلامية» أو في «علم الكلام».. البعيدة عن طبيعة

التصور الإسلامي، وعن طبيعة المنهج الإسلامي ذلك عندما شاء ناس من المسلمين أن يخلطوا التصور الإسلامي بمقولات الفلسفة وأن يعقدوا المنهج الإسلامي بمنهج الفلسفة^(١).

(١) «مقومات التصور الإسلامي»، مقتطفات من ص (٤٥ - ٤٨) وراجع: «الإحكام في أصول الأحكام» لابن حزم: ٢٨/١ - ٢٩، «مقاصد الشريعة ومكارمها» للأستاذ علال القاسي ص (٦٢ - ٦٥).

العلاقة بين العقل والوحي :

ولعلنا على ضوء ما سبق نستطيع أن نحدد العلاقة بين الوحي والعقل أو الصلة بينهما . وعلى هذا نفهم ما ورد عن تظاهر العقل والشرع، وعن التكامل بينهما كقولهم :

«العقل لن يهتدي إلا بالشرع، والشرع لا يتبين إلا بالعقل . فالعقل كالأس والشرع كالبناء . ولن يغني أس ما لم يكن بناء، ولن يثبت بناء ما لم يكن أس .

وأيضاً : فالعقل كالبصر، والشرع كالشعاع، ولن يغني البصر ما لم يكن شعاع من خارج، ولن يغني الشعاع ما لم يكن بصر^(١) ...

فالشرع عقل من خارج، والعقل شرع من داخل، وهما متعاضان، بل متحدان ... والعقل بنفسه قليل الغناء، لا يكاد يتوصل إلا إلى معرفة كليات الشيء دون جزئياته، والشرع يعرف كليات الشيء وجزئياته، ويبين ما الذي يجب أن يعتد في شيء شيء، وما الذي هو معدلة في شيء شيء .

وعلى الجملة : فالعقل لا يهتدي إلى تفاصيل الشرعيات، والشرع تارة يأتي بتقرير ما استقر عليه العقل، وتارة بتنبيه الغافل وإظهار الدليل، حتى يتنبه لحقائق المعرفة . وتارة بتذكير العاقل حتى يتذكر ما فقد، وتارة بالتعليم، وذلك في

(١) قال شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله : «العقل شرط في معرفة العلوم وكمال الأعمال وصلاحها، وبه يكمل العلم والعمل، لكنه ليس - مستقلاً بذلك، لكنه غريزة في النفس وقوة فيها، بمنزلة قوة البصر التي في العين فإن اتصل به نور الإيمان والقرآن كان كنور العين إذا اتصل به نور الشمس » «مجموع الفتاوى» ٣/ ٣٢٨، ٣٢٩ .

الشرعيات وتفصيل أحوال المعاد. فالشرع نظام الاعتقادات الصحيحة والأفعال المستقيمة، والدالُّ على مصالح الدنيا والآخرة. ومن عدل عنه فقد ضل سواء السبيل»^(١).

ويبقى أن نؤكد هنا - مرة أخرى - على أنه لا يمكن أن يقع تعارض بين أحكام العقل الصريح والنصوص الشرعية الصحيحة - وفق المنهج الذي سلف في بيان حدود العقل - وهذه المسألة التي وضع لها شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله - كتابه الضخم «درء تعارض العقل والنقل» أو «موافقة صحيح العقول لصريح المنقول».

وما قد يظهر من خلاف ذلك، فينبغي عند ظهوره ألا تعارض نصوص الشرع بما قد نراه بعقولنا وآرائنا وأقيستنا؛ فإن العقول - كما رأينا - تتفاوت، وليس هناك العقل المطلق الكامل الذي نحاكم إليه هذه النصوص. كما أن العقل نفسه محدود بحدود الزمان والمكان والكيفية، وبحدود وظيفته، ولا يستطيع أن يحيط بغير المحدود الذي يحيط به الشرع أو الوحي.

ولذلك قال الإمام محمد بن شهاب الزهري رحمه الله: «من الله الرسالة، ومن الرسول البلاغ، وعلينا التسليم».

«وما أحسن المثل المضروب للنقل مع العقل، وهو أن العقل مع النقل

(١) «تفصيل النشأتين وتحصيل السعادتين» ص (١٤٠ - ١٤٢) باختصار وهو ينص في «معارج القدس في مدارج النفس» ص (٥٧ - ٥٩) وراجع: «الحقيقة في نظر الغزالي»، د. سليمان دنيا ص [٢٨٠، ٢٨١]، «مداخل إلى العقيدة الإسلامية» ص (١٥١ - ١٥٢).

كالعامي المقلد مع العالم المجتهد. بل هو دون ذلك بكثير؛ فإن العامي
يمكنه أن يصير عالماً، ولا يمكن العالم أن يصير نبياً رسولاً^(١).



(١) «شرح العقيدة الطحاوية»، ص (٢٠١، ٢٠٢). وانظر: «الحجة في بيان المحجة»:
٣١٧/١ وما بعدها، «فتاوى ابن تيمية»: ٢٨/٥ - ٣٠، ١٦/٤٤٠، ٤٦٣، ٤٦٩
«مفتاح دار السعادة»، لابن القيم: ١١٢/٢ وما بعدها، «المواقفات»: ٨٧/١، «مقدمة
ابن خلدون»: ٨٢٥/٢، «قواعد المنهج السلفي» د. مصطفى حلمي ص (٢٥٣ -
٢٥٧)، «المقاصد العامة للشريعة الإسلامية» د. يوسف العالم، ص (٣٤٤ - ٣٥٠).

التزام العقيدة، والنهي عن البدع

تمهيد وإحالة:

إن النصوص الشرعية التي تقدمت في وجوب التزام الكتاب والسنة والاعتصام بهما - عند الحديث عن مصادر العقيدة - تستلزم من جهة أخرى الحذر من الاهواء والبدع المخالفة للشرع، تلك التي تغلق أبواب الرحمة، وتصدّ عن الهدى والسبيل، وتؤدي إلى الضلالة والفتنة، وتفرق الأمة الواحدة فتجعلها شيعاً وأحزاباً، مع ما ينتظر صاحبها من إثم عند الله تعالى، وحرمان لشفاعته النبي ﷺ في الآخرة، وسوء الخاتمة عند الخروج من الدنيا.

أدلة النهي عن البدع والتحذير من الابتداع:

• وقد تضافرت النصوص الشرعية - قرآناً وسنةً - على ذم البدع وبيان آثارها، وعلى هذا اجتمعت كلمة السلف من الأمة، كما أن النظر العقلي - أيضاً - يؤيد هذا أو يزيده بياناً وتأكيداً. فاجتمع لنا من الأدلة ما ينهض للتنديد الشديد بالبدع والتحذير منها، مما نجعله في شعب ثلاث من النصوص وأخرى من الأدلة العقلية^(١).

أولاً: فمن القرآن الكريم، قوله تعالى:

﴿ هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ مِنْهُ آيَاتٌ مُحْكَمَاتٌ هُنَّ أُمُّ الْكِتَابِ وَأُخَرُ مُتَشَابِهَاتٌ فَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ زَيْغٌ فَيَتَّبِعُونَ مَا تَشَابَهَ مِنْهُ ابْتِغَاءَ الْفِتْنَةِ وَابْتِغَاءَ تَأْوِيلِهِ وَمَا يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ إِلَّا اللَّهُ ﴾.

(آل عمران: ٧)

(١) انظر بالتفصيل: «الاعتصام» للشاطبي: ٤٦/١ - ١٤٠ فقد فصل القول في ذلك، بينه أعظم بيان.

وهذه الآية من أعظم الشواهد على ذلك، فقد جاء تفسيرها عن النبي ﷺ بأنهم الذين يجادلون في آيات الله بترك الآيات المحكمة واتباع المتشابه، وهذا يصدق على كل صاحب بدعة، ويدخل فيهم ما ذكره بعضهم كالخوارج واتباع ابن سبأ، بل ويدخل فيهم كل المبتدعة من غير هذه الأمة حتى قال قتادة رحمه الله: إن لم يكونوا الحرورية والسبئية، فلا أدري من هم؟

ثم قال: إن اليهودية لبدعة، وإن النصرانية لبدعة وإن الحرورية لبدعة، وإن السبئية لبدعة، ما نزل بهن كتاب ولا سنهن نبي^(١).

وقال تعالى:

﴿وَأَنْ هَذَا صِرَاطِي مُسْتَقِيمًا فَاتَّبِعُوهُ وَلَا تَتَّبِعُوا السَّبِيلَ فَتَفْشَوْا بِكُمْ عَنْ سَبِيلِهِ ذَلِكَمْ وَأَصَانُكُمْ بِهِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ﴾
(الأنعام: ١٥٣)

فالصراط المستقيم: هو سبيل الله الذي دعا إليه، وهو السنة. و«السبيل»: هي سبل أهل الاختلاف الحائدين عن الطريق المستقيم، وهم أهل البدع، كما جاء في حديث ابن مسعود - رضي الله عنه - ما يفسر ذلك^(٢)، وعلى هذا قول مجاهد حيث فسرها بالبدع والشبهات.

(١) انظر: «الاعتصام» للشاطبي: ٥٣/١ - ٦٥، «تفسير الطبري»: ١٨٦/٦ - ١٩٥، «تفسير البغوي»: ٩/٢.

(٢) عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه قال: خطب لنا رسول الله ﷺ خطباً ثم قال: «هذا سبيل الله، ثم خط خطوطاً عن يمينه وعن شماله، وقال: هذه سبيل على كل سبيل منها شيطان يدعو إليه» ثم قرأ: «وان هذا صراطي مستقيماً فاتبعوه» الآية. أخرجه الدارمي: ٦٧/١، والحاكم: ٣١٨/٢، وأخرجه الطبري: ٢٣٠/١٢، والآجري ص (١٠)، واللالكائي: ٨٠/١، وابن أبي عاصم: ١٣/١، والإمام أحمد في «المسند»: ٤٣٥/١، والبغوي في «التفسير»: ٢٠٥/٣ وفي «شرح السنة»: ١٩٦/١، ١٩٧. وانظر: «مجمع الزوائد»: ٢٢/٧، «تفسير ابن كثير»: ١٩١/٢.

ومنها قوله تعالى :

• ﴿إِنَّ الدِّينَ فَرَّقُوا دِينَهُمْ وَكَانُوا شِعْمًا لَسْتُ مِنْهُمْ فِي شَيْءٍ إِنَّمَا أَمْرُهُمْ إِلَى اللَّهِ ثُمَّ يُنَبِّئُهُمْ بِمَا كَانُوا يَفْعَلُونَ﴾ .
(الانعام: ١٥٩)

﴿وَلَا تَكُونُوا مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾ (٣١) **مِنَ الدِّينِ فَرَّقُوا دِينَهُمْ وَكَانُوا شِعْمًا كُلِّ حِزْبٍ بِمَا لَدَيْهِمْ فَرِحُونَ** .
(الروم: ٣١ ، ٣٢)

فقد روي في تفسيرها ان رسول الله ﷺ قال لعائشة: «يا عائشة إن الذين فارقوا دينهم وكانوا شيعا هم اصحاب البدع والشبهات من هذه الامة»^(١).

وكل من ابتدع بدعة في الدين فهو داخل في هذه الآية، لانهم إذا ابتدعوا بدعة تجادلوا وتخاصموا وتفرقوا وكانوا شيعا، وقد تقرر هذا في آيات كثيرة، حسبنا منها ما ذكرناه ..

ثانيا : ومن السنة أحاديث كثيرة عن النبي ﷺ ، تكاد تمرّ على الحصر، نذكر فيما يلي بعضاً منها :

■ عن عائشة رضي الله عنها قالت : قال رسول الله -- : «من أحدث في أمرنا ما ليس منه فهو رد»^(٢) . وفي لفظ : «من عمل عملاً ليس عليه أمرنا فهو رد»^(٣) .

(١) عزاه ابن كثير لابن مردويه وقال : «وهو غريب ولا يصح رفعه» ثم قال : «والظاهر أن الآية عامة في كل من فارق دين الله وكان مخالفاً له، فإن الله بعث رسوله بالهدى ودين الحق ليظهره على الدين كله، وشرعه واحد لا اختلاف فيه ولا تفرق» . «التفسير» : ١٩٧/٢ .

(٢) أخرجه البخاري: ٣٠١/٥ ، ومسلم: ١٣٤٣/٣ .

(٣) أخرجه مسلم: ١٣٤٤/٣ .

■ وعن جابر بن عبد الله رضي الله عنه، أن النبي - ﷺ - كان يقول: «أما بعد، فإن خير الحديث كتاب الله، وخير الهدي هدي محمد، وشر الأمور محدثاتها، وكل بدعة ضلالة»^(١). وفي رواية: «وكل محدثة بدعة، وكل بدعة في النار»^(٢).

■ وعن أبي هريرة رضي الله عنه أن النبي ﷺ قال: «من دعا إلى هدى كان له من الأجر مثل أجور من تبعه، لا ينقص ذلك من أجورهم شيئاً، ومن دعا إلى ضلالة كان عليه من الإثم مثل آثام من تبعه لا ينقص ذلك من آثامهم شيئاً»^(٣).

■ وعن العرياض بن سارية - رضي الله عنه - قال: وعظنا رسول الله موعظة بليغة ذرفت منها العيون ووجلت منها القلوب، فقال قائل: يا رسول الله كأنها موعظة مودع فأوصنا. فقال: أوصيكم بتقوى الله والسمع والطاعة، وإن كان عبداً حبشياً، فإنه من يعش منكم بعدي فسيرى اختلافاً كثيراً. فعليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين المهديين تمسكوا بها، وعضوا عليها بالنواجذ، وإياكم ومحدثات الأمور، فإن كل محدثة بدعة وكل بدعة ضلالة»^(٤).

ثالثاً: أجمعت كلمة علماء الأمة منذ عهد الصحابة والتابعين ومن بعدهم على التحذير من الابتداع في الدين، وذم المبتدعة، وبيان أخطار البدعة:

■ فقال عمر بن الخطاب - رضي الله عنه - : أيها الناس! قد سنّت لكم السنن، وفُرضت لكم الفرائض وثُرِثتم على الواضحة، إلا أن تضلّوا يميناً وشمالاً.

(١) أخرجه مسلم: ٥٩٢/٢.

(٢) أخرجه النسائي من حديث جابر نفسه: ١٨٨/٣، ١٨٩.

(٣) أخرجه مسلم: ٢٠٦٠/٤.

(٤) نقدم تخريجه فيما سبق ص (٩٣) تعليق (٢).

وعن حذيفة - رضي الله عنه - أنه قال : يا معشر القراء استقيموا، فقد سبقتم سبقاً بعيداً، وإن أخذتم يميناً وشمالاً فقد ضللتُم ضلالاً بعيداً.

وعن عبد الله بن مسعود - رضي الله عنه - أنه قال : عليكم بالعلم فإن أحدكم لا يدري متى يفتر إلى ما عنده، وستجدون أقواماً يزعمون أنهم يدعون إلى كتاب الله، وقد نبذوه وراء ظهورهم، فعليكم بالعلم، وإياكم والتبدع والتنتعع والتعقيق، وعليكم بالعقيق.

وعن أبي بكر الصديق، رضي الله عنه، قال : لست تاركاً شيئاً كان رسول الله ﷺ - يعمل به إلا عملت به . إني أخشى إن تركت شيئاً من أمره أن أزيغ.

وقد قال في خطبته لما تولى الخلافة : أيها الناس ! إنما أنا متبع ولست بمبتدع .

وعن أبي بن كعب - رضي الله عنه - أنه قال : عليكم بالسبيل والسنة؛ فإنه ما على الأرض من عبد على السبيل والسنة ذكر الله ففاضت عيناه من خشية الله فيعذبه الله أبداً . . وإن اقتصاداً في سبيل الله وسنة خير من اجتهاد في خلاف سبيل الله وسنة . وانظروا أن يكون عملكم - إن كان اجتهاداً واقتصاداً - أن يكون على منهاج الأنبياء وستهم .

■ وفي عهد التابعين كذلك كثرت التحذير من البدع، لما راوها بدأت تذر قرنهما وتنتشر، فقال الحسن البصري : صاحب البدعة لا يزداد اجتهاداً - صلاة وصياماً - إلا ازداد من الله بُعداً .

وعن أبي إدريس الخولاني أنه قال : لأن أرى في المسجد ناراً لا أستطيع إطفاءها، أحب إلي من أن أرى فيه بدعة لا أستطيع تغييرها .

وعن الفضيل بن عياض : أتبع الهدى ولا يضرك قلة السالكين، وإياك وطرق

الضلالة ولا تغتر بكثرة الهالكين...

ومن كلام عمر بن عبد العزيز، الذي كان يُعنى به العلماء ويحفظونه وكان يعجب الإمام مالكاً: سنّ رسول الله ﷺ وولاية الامر من بعده سنناً، الاخذ بها تصديقاً لكتاب الله، واستكمالاً لطاعة الله، وقوة على دين الله، وليس لاحد تغييرها ولا تبديلها، ولا النظر في شيء خالفها. من عمل بها مهتدي، ومن انتصر بها منصور، ومن خالفها اتبع غير سبيل المؤمنين، وولاه الله ما تولى، واصلاه جهنم وساءت مصيراً.

رابعاً: كما أن النصوص الشرعية دلت على ذم البدع وبيان خطورتها على الدين، كذلك قام النظر دليلاً آخر يعضد ذلك ويقويه من وجوه:

أ - ما تقدم بيانه من أن العقول البشرية لا تستقل بإدراك مصالحها الدينية والدنيوية دون الوحي الإلهي، والابتداع مضادٌ لذلك؛ لأن صاحب البدعة ليس له مستند شرعي يستند إليه حقاً، وكذلك هو المفترض، فلا يبقى إلا ما ادّعوه من العقل مستنداً لهم، فالمبتدع ليس على ثقة من بدّعه أن ينال بسبب العمل بها ما أراد تحصيله من جهتها، فصارت كالعبث. والدين منزّه عن العبث والباطل.

ب - أن الشريعة جاءت كاملة، لا تحتل الزيادة ولا النقصان، لأن الله تعالى قال فيها:

﴿الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَتِمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَرَضِيتُ لَكُمُ الْإِسْلَامَ دِينًا﴾ (المائدة: ٣).

فإذا كان ذلك كذلك، فإن صاحب البدعة كأنه يزعم بلسان الحال أو المقال أن الشريعة ناقصة غير كاملة، وأنه يستدرك بما ابتدعه على الشارع. وهذا من أعظم الضلال.

جـ - أن المبتدع معاند للشرع ومشاق له، لأن الشارع قد عيّن للعبد منهجاً يسير عليه، ويلتزم به، في ما يفعله وما يجتنبه، وهو سبحانه الذي يعلم ما يصلح للعبد وما لا يصلح له، والعبد لا يعلم ذلك حقيقة على وجه التفصيل:

﴿أَنْتُمْ أَعْلَمُ أَمِ اللَّهُ﴾ (البقرة: ١٣٩)

﴿وَاللَّهُ يَعْلَمُ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ﴾ (البقرة: ٢١٦)

﴿أَلَا يَعْلَمُ مَنْ خَلَقَ وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ﴾ (الملك: ١٤)

والمبتدع رادٌ لذلك كله ومخالف له، لأنه يزعم أن ثمَّ طرقاً آخر غير ما عينه الشارع، فكانه يزعم أنه يعلم ما يعلمه الشارع، بل قد يفهم من هذا أنه يزعم أنه علم ما لم يعلمه الشارع.

وهذا إذا كان مقصوداً للمبتدع فهو كفر بالشريعة والشارع، وإن كان غير مقصود، فهو ضلال مبين.

د - أن المبتدع قد جعل نفسه مضاهياً للشارع، ونظيراً له، حيث شرع مع الشارع، وفتح للاختلاف باباً، وردَّ قصد الشارع في الانفراد بالتشريع، وكفى بذلك ضلالة وإثماً وخطراً!

هـ - إن الابتداع اتباع للهوى، لأن العقل إن لم يكن متبعاً للشرع لم يبق له إلا الهوى والشهوة؛ وأنت تعلم ما في اتباع الهوى من الضلال، والانحراف، وكل من لم يتبع هدى الله فهو متبع للهوى، واقع في الضلالة؛ ولذلك جاء التحذير، فقال تعالى:

﴿يَا دَاوُودُ إِنَّا جَعَلْنَاكَ خَلِيفَةً فِي الْأَرْضِ فَاحْكُم بَيْنَ النَّاسِ بِالْحَقِّ وَلَا تَتَّبِعِ الْهَوَى فَيُضِلَّكَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ إِنَّ الَّذِينَ يَعْضُلُونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ

بِمَا نَسُوا يَوْمَ الْحِسَابِ ﴿٢٦﴾

(ص: ٢٦)

وما ذكر الله تعالى الهوى في القرآن الكريم إلا في سياق الذم، لانه مخالف للشرع، وسبب للضلال والانحراف، ولهذا نزه الله تعالى نبيه عن الضلالة والهوى، وماذا بعد الحق إلا الضلال^(١)؟

معنى البدعة والابتداع:

والبدعة مأخوذة في اللغة من الابتداع، وهو اختراع الشيء وابتدأه من غير مثال أو أصل سابق، ويقصد بها في الشرع: الطريقة المخترعة في الدين تشابه الطريقة الشرعية، يقصد بالسلوك عليها المبالغة في التعبد لله سبحانه^(٢).

● وإذا ذكرنا البدعة والابتداع في الدين، فإن أول ما يتبادر إلى الأذهان تلك البدع الكبرى التي جاء بها الغلاة والمنحرفون عن سبيل أهل السنة والجماعة، قديماً وحديثاً، ففي القديم نجد أصول البدع عند الخوارج، والرافضة، والقدرية، والجهمية والمرجئة والمشبهة^(٣)... وفي الحديث ظهرت بدع و فرق مبتدعة كالقاديانية والبهائية والبابية انسلخت من الدين جملةً.

(١) «الاعتصام» للشاطبي: ٤٦/١ - ٥٣ مقتطفات بتصرف. وانظر: «وجوب لزوم جماعة المسلمين» تأليف جمال بن أحمد بادي ص ١٨٩ - ٢٠١، «شرح السنة» للبغوي: ٢١٠/١ - ٢١٨.

(٢) انظر التعريف لغة وأصطلاحاً مع شرحه في: «معجم مقاييس اللغة»: ٢٠٩/١، ٢١٠، «لسان العرب»: ٦/٨ - ٨، «الاعتصام»: ٣٦/١ - ٤٢، «المنثور في القواعد»: ٢١٧/١، ٢١٨، «الابديع في مضار الابتداع» ص (٢٥ - ٣٢).

(٣) انظر: «الاعتصام»: ٢٢٠/٢ وما بعدها، «مجموع فتاوى ابن تيمية»: ٣/٣٥٠، «الإبانة عن شريعة الفرقة الناجية»: ١/٣٧٧ وما بعدها، «صفة الغرباء»: ص (٥٣ - ٥٥).

عوامل ومؤثرات في ظهور البدع:

وقد تضافرت جملة من الاسباب والعوامل الداخلية والخارجية كانت وراء ظهور البدع وانتشارها.

فمن العوامل الداخلية:

١ - الغلو:

وهو مجاوزة الحد المشروع والتشدد في الدين، وقد يكون الغلو غلوّاً في الاشخاص بتعظيمهم ورفع مكانتهم وإطرائهم بما يخرج عن حدود الشرع، وكان هذا سبباً في ضلال الرافضة الذين غالوا في علي رضي الله عنه، والسبعية الذين قالوا له: انت انت (اي: انت الله)، وكذلك غلو بعض المتصوفة في شيوخهم حتى الحقوهم بما لا يستحقونه، فيدعونهم من دون الله، ويصفونهم بما هو من خصائص الربوبية والالوهية.

■ وقد يكون الغلو تشدداً في الدين والعبادة، وتنطعاً في فهمه والالتزام بأحكامه، كغلو الخوارج الذين كفروا مخالفينهم من المسلمين غلوّاً منهم في فهم آيات الوعيد وأحاديثه، ومثل غلو بعض المتعبدن في عباداتهم وانقطاعهم عن الحياة العملية تأثراً بالرهبانية التي ابتدعها النصارى.

■ وقد يكون الغلو تشدداً في التمسك ببعض المذاهب الفقهية ومعاداة للآخرين، تعصباً وجهالة.

● ولذلك جاء في القرآن الكريم التحذير من الغلو، فقال الله تعالى:

﴿يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لَا تَغْلُوا فِي دِينِكُمْ وَلَا تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ إِلَّا الْحَقَّ إِنَّمَا الْمَسِيحُ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ رَسُولُ اللَّهِ وَكَلِمَتُهُ أَلْقَاهَا إِلَى مَرْيَمَ وَرُوحٌ مِنْهُ فَآمِنُوا

بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ وَلَا تَقُولُوا ثَلَاثَةً انْتَهَوْا خَيْرًا لَكُمْ إِنَّمَا اللَّهُ إِلَهٌ وَاحِدٌ سُبْحَانَهُ أَنْ يَكُونَ لَهُ وَلَدٌ لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَكَفَى بِاللَّهِ وَكِيلًا ﴿١﴾

(النساء: ١٧١)

﴿قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لَا تَغْلُوا فِي دِينِكُمْ غَيْرَ الْحَقِّ وَلَا تَتَّبِعُوا أَهْوَاءَ قَوْمٍ قَدْ ضَلُّوا مِنْ قَبْلُ وَأَضَلُّوا كَثِيرًا وَضَلُّوا عَنْ سَوَاءِ السَّبِيلِ﴾ (المائدة: ٧٧)

وقال النبي ﷺ: «إياكم والغلو في الدين، فإنما أهلك من كان قبلكم الغلو في الدين» (١).

والأحاديث في ذلك كثيرة تنهى عن الغلو وتبين آثاره (٢).

ب - الاحتجاج بالأحاديث الضعيفة والموضوعة:

مما يروى منسوباً إلى النبي ﷺ، وهي كذب عليه باتفاق أهل المعرفة بالحديث والسنة، فيسمع الجاهل هذه الأخبار فيصدق بها، لأنها توافق ظنه وهواه. بل إن المتدعة قد يقولون أنواعاً من الكفر، لا يروون فيه حديثاً أصلاً. وتجد أمثلة لهذا فيما يقولونه في نزول الله تعالى عشية عرفة يصافح الركبان ويمانق المشاة، وأن النبي

(١) أخرجه النسائي: ٢٦٨/٥، ٢٦٩، وابن ماجه برقم (٣٠٢٩)، وابن حبان ص (٢٤٩) «من موارد الظمان»، وابن خزيمة في «الصحيح»: ٢٧٤/٤، وصححه الحاكم: ٤٦٦/١، والبيهقي في «السنن»: ١٢٧/٥، وابن أبي عاصم في «السنة»: ٤٦/١، والإمام أحمد في «المسند»: ٢١٥/١ و ٣٤٧. وانظر: «النهج السديد في تخريج أحاديث تيسير العزيز الحميد» ص (١٠٩).

(٢) انظر بالتفصيل: «الاعتصام»: ٢٥٨/١، ٢٥٩، «الوصية الكبرى» لابن تيمية ص (٨٤) وما بعدها بتحقيقي، «تيسير العزيز الحميد شرح كتاب التوحيد» ص (٣٠٥ - ٣١٨)، وقرأ كتاب «الحكم بغير ما أنزل الله وأهل الغلو» تأليف محمد سرور زين العابدين. وعند دفع هذا الكتاب للطبع صدرت دراسة قيمة عن «الغلو في الدين في حياة المسلمين المعاصرة» تأليف عبد الرحمن بن معلا اللويحق، طبع مؤسسة الرسالة.

ﷺ قد رأى ربه في الطواف أو وهو خارج من مكة.. وأمثال ذلك من الكذب والضللال. وهنا وقع في الضلال والانحراف طائفتان: إحداهما غالت في نفي الرؤية حتى نفت ما هو ثابت من رؤية المؤمنين ربهم تبارك وتعالى في الجنة، والاخرى غالت في الإثبات حتى وقعوا في الحلول والاتحاد.

وكلاهما أتي من قبل احتجاجه بأخبار مكذوبة مع إعراضه عما هو ثابت في نصوص الشريعة من الكتاب والسنة^(١).

ج - اتباع الظن والهوى :

والظن هو الشكوك التي تعرض للبشر والآراء التي يرتوونها مما لا يستندون فيه إلى دليل شرعي ثابت، فيجعلونها حقاً وقيناً. وهي حُدُس وأوهام.

واتباع الظن لا ينتهي بالإنسان إلا إلى الضلال والابتداع، وحال الناس في كل جاهلية من الجاهليات القديمة والحديثة شاهد على ذلك؛ فعندما يُعرض الإنسان عن المصدر الصحيح الثابت المستيقن الذي يجده في الوحي - يقع في الضلال، ولهذا حذر الله تعالى نبيه ﷺ من اتباع الظن باتباع أصحابه، فقال:

﴿وَأَنْ تَطِعَ أَكْثَرُ مَنْ فِي الْأَرْضِ يُضِلُّوكَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ إِنْ يَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ وَإِنْ هُمْ إِلَّا يَخْرُصُونَ﴾.

(الانعام: ١١٦)

■ ثم تأتي الآيات الكريمة تحذر من اتباع الظن، وتذم من يفعل ذلك، وتضع الإنسان أمام المسؤولية فتطالبه بالدليل والبرهان؛ وإلا فإن الإنسان يضرب في بيداء التيه والضللال:

(١) انظر: «الوصية الكبرى»، لابن تيمية ص (٧٠ - ٨٢) بتحقيقي.

﴿ قُلْ هَلْ عِنْدَكُمْ مِنْ عِلْمٍ فَتُخْرِجُوهُ لَنَا إِنْ تَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ وَإِنْ أَنْتُمْ إِلَّا تَخْرُصُونَ ﴾ .
(الأنعام: ١٤٨)

﴿ وَمَا يَتَّبِعْ أَكْثَرُهُمْ إِلَّا ظَنًّا إِنَّ الظَّنَّ لَا يُغْنِي مِنَ الْحَقِّ شَيْئًا ﴾ . (يونس: ٣٦)

وفي الحديث: «إياكم والظن، فإن الظن أكذب الحديث...» (١).

أما الهوى: فهو ميلان النفس إلى ما تستلذه من الشهوات من غير داعية الشرع (٢). وبذلك يهوي الإنسان في دركات الضلال، في الدين والدنيا، لأنه مخالف لطريق الهداية المستقيم الذي يرسمه له الوحي.

واتباع الهوى مخالفة صريحة واضحة للمقصد الأساسي للشرعة، وذلك أن المقصد الشرعي من وضع الشرعة وبيان الأحكام هو إخراج المكلف عن داعية هواه، حتى يكون عبداً لله اختياراً كما هو عبد الله اضطراراً.

■ ولذلك جاءت النصوص الشرعية تحذر من اتباع الهوى وتبين آثاره، فقال الله تعالى:

﴿ يَا دَاوُودُ إِنَّا جَعَلْنَاكَ خَلِيفَةً فِي الْأَرْضِ فَاحْكُم بَيْنَ النَّاسِ بِالْحَقِّ وَلَا تَتَّبِعِ الْهَوَى فَيُضِلَّكَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ إِنَّ الَّذِينَ يَضِلُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ بِمَا نَسُوا يَوْمَ الْحِسَابِ ﴾ .
(ص: ٢٦)

﴿ وَلَوْ اتَّبَعَ الْحَقُّ أَهْوَاءَهُمْ لَفَسَدَتِ السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ وَمَنْ فِيهِنَّ ﴾ .

(المؤمنون: ٢١)

(١) أخرجه البخاري: ٤٨٤/١٠، ومسلم: ١٩٨٥/٤.

(٢) «التعريفات»، للهرجاني ص (٣٢٠). وانظر: «مفردات الراغب» ■ «بصائر ذوي

التمييز» عند مادة «هوى»، «كشف الأسرار على أصول البزدوي»: ٧/١.

﴿أَفَرَأَيْتَ مَنِ اتَّخَذَ إِلَهَهُ هَوَاهُ وَأَضَلَّهُ اللَّهُ عَلَىٰ عِلْمٍ وَخَتَمَ عَلَىٰ سَمْعِهِ وَقَلْبَهُ وَجَعَلَ عَلَىٰ بَصَرِهِ غِشَاوَةً فَمَنْ يَهْدِيهِ مِنْ بَعْدِ اللَّهِ أَفَلَا تَذَكَّرُونَ﴾. (الحجرات: ٢٣)

وقال رسول الله ﷺ: «... ثلاث مهلكات: هوى متبع، وشح مطاع، وإعجاب المرء بنفسه»^(١). ولذلك كان يستعيز بالله تعالى من منكرات الأهواء، فيقول: «اللهم إني أعوذ بك من منكرات الأخلاق والأعمال والأهواء»^(٢).

• قال ابن تيمية رحمه الله: «واضل الضلال: اتباع الظن والهوى، كما قال تعالى في حق من ذمهم: ﴿إِنْ يَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ وَمَا تَهْوَى الْأَنْفُسُ وَلَقَدْ جَاءَهُمْ مِنْ رَبِّهِمُ الْهُدَى﴾» (النجم: ٢٣).

وقال في حق نبيه ﷺ: ﴿وَالنَّجْمُ إِذَا هَوَىٰ ۝١﴾ مَا ضَلَّ صَاحِبُكُمْ وَمَا غَوَىٰ ۝٢﴾ وَمَا يَنْطِقُ عَنِ الْهَوَىٰ ۝٣﴾ إِنْ هُوَ إِلَّا وَحْيٌ يُوحَىٰ﴾. (النجم: ١ - ٤). فتره عن الضلال والغواية، اللذين هما الجهل والظلم، فالضلال هو الذي لا يعلم الحق، والغاوي: الذي يتبع هواه. وأخبر أنه ما ينطق عن هوى النفس، بل هو وحى أوحاه الله إليه، فوصفه بالعلم ونزاهه عن الهوى»^(٣).

(١) أخرجه البزار، والطبراني في «الأوسط»، وأبو نعيم في «الحلية» والبيهقي في «شعب الإيمان». قال المنذري: «وهو مروي عن جماعة من الصحابة، وأسانيده وإن كان لا يسلم شيء منها من مقال، فهو بمجموعها حسن إن شاء الله تعالى».

انظر: «الترغيب والترهيب»: ١/١٦٢، «سلسلة الأحاديث الصحيحة»: ٤/٤١٤ - ٤١٦.

(٢) حديث صحيح أخرجه الترمذي في الدعوات: ١/٥٠، وابن حبان ص (٦٠١) من «مؤلف الطمان»، وصححه الحاكم: ١/٥٣٢ على شرط مسلم.

(٣) «الوصية الكبرى» ص (٦٩).

د - تحكيم العقل البشري وتقديسه على نصوص الشرع، أو تأويلها لتوافق العقول البشرية، وأحياناً إنكارها بحجة أنها مخالفة للعقل :

وهذا من أعظم الأسباب والعوامل التي تؤدي إلى ظهور البدع والانحرافات . فقد تقدم أن للعقول حداً تنتهي إليه ومجالاً تعمل فيه، فإذا جعلناها حاكمة على الشرع والوحي كان ذلك خلاف حكم العقل نفسه، لأنه ثبت أن الشرع حاكم على العقل بإطلاق لأنه معصوم لا يخطئ، أما العقل فليس معصوماً، وهو يخطئ ويختلف من إنسان لآخر، فلا يصلح أن يكون حاكماً على الشرع، ومن هنا فإن الذين جعلوا العقل حاكماً على الشرع وقعوا في بدع كثيرة لما ردوا الأحاديث النبوية واعتبروها مخالفة للعقل وما هي - في حقيقة الأمر - مخالفة، ولكنها مخالفة للمعتاد الجاري فحسب .

■ ومن البدع التي نشأت بسبب هذا العامل ما ذكره الشاطبي - رحمه الله - من إنكار المبتدعة للصراط والميزان، وعذاب القبر، وسؤال الملكين، ورؤية الله في الآخرة، وإنكار الصفات ونحو ذلك^(١) .

هـ - الزيادة والنقص في الدين :

وهما أمران يرجع إليهما معظم البدع، فمن الزيادة في الدين أن يدخل فيه ما لم يكن على عهد رسول الله - ﷺ - وعهد أصحابه - رضي الله عنهم - مثل القول بأنه : لا موجود إلا الله . كما هو قول الاتحادية، وأنه : لا فاعل ولا قادر إلا الله، وهو قول الجبرية . وأمثال ذلك من الغلو في الدين، ومن ذلك القول بأن لله تعالى صفة لم ترد في كتاب الله، ولا في سنة رسوله ﷺ، ومن أنواع الزيادة في

(١) انظر : الاعتصام : ٢ / ٣١٨ - ٣٣٧ .

الدين: الكذب فيه عمداً، وقد يتاولون ذلك بانهم يكذبون له لا عليه.

■ وأما النقص في الدين؛ فيكون برّد النصوص والظواهر، ورّد حقائقها إلى المجاز من غير طريق قاطعة تدل على ثبوت الموجب للتأويل إلا مجرد التقليد لبعض أهل الكلام في قواعد كلامية أو فلسفية لم يتفقوا عليها. وافحش ذلك وأشهره مذهب القرامطة الباطنية في تأويل الأسماء الحسنى كلها، أو نفيها عن الله، على سبيل التنزيه له عنها وتحقيق التوحيد بذلك ودعوى أن إطلاقها عليه يقتضي التشبيه، وقد غالوا في ذلك وبالغوا حتى قالوا: إنه لا يقال إنه موجود ولا معدوم، بل قالوا: إنه لا يُعبر عنه بالحروف^(١)...

و - الجهل بأدوات الفهم للنصوص الشرعية:

وذلك أن الله تعالى أنزل القرآن الكريم بلسان عربي، جازٍ في الفاظه ومعانيه وأساليبه على لسان العرب، قال الله تعالى: ﴿إِنَّا جَعَلْنَاهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ﴾.

وقال تعالى: ﴿فَنَزَلَ بِهِ الرُّوحُ الْأَمِينُ﴾ (١٩٣) عَلَى قَلْبِكَ لِتَكُونَ مِنَ الْمُنْذِرِينَ (١٩٤) بِلِسَانٍ عَرَبِيٍّ مُبِينٍ.

(الشعراء: ١٩٣ - ١٩٥)

■ ولذلك ينبغي أن يفهم القرآن الكريم - وكذلك السنة النبوية - على مقتضى الأسلوب العربي في الكلام، وإلا فإن المتكلم فيه والمفسر لأحكامه وآياته قد يقع في البدعة والانحراف، عندما يحرف الكلم عن مواضعه بفهمه المخالف لأساليب اللغة العربية وطرائقها؛ كقول الرافضة في قوله تعالى: ﴿فَلَنُأْخِذَ الْأَرْضَ حَتَّى يَأْذَنَ لِي أَبِي﴾ (يوسف: ٨٠) إن تأويل هذه الآية لم يجر بعد، ويعنون أن علياً في

(١) انظر: «إثبات الحق على الخلق»، ص (٨٤) وما بعدها.

السحاب، فلا يخرج مع من خرج من ولده حتى ينادى علي من السماء: اخرجوا مع فلان. هذا مع أن الآمة كانت في إخوة يوسف عليه السلام، كما هو معروف من السياق.

وكذلك قول من قال: إن كل شيء فان حتى ذات الباري - تعالى الله عما يقولون علواً كبيراً - ما عدا الوجه، بدليل قوله: ﴿كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ﴾. (القصص: ٨٨)

وإنما المراد بالوجه هنا غير ما قالوا، فإن للمفسرين فيه تاويلات، والمعنى: كل شيء هالك إلا هو... وهناك أمثلة لهذا كثيرة ذكرها الشاطبي رحمه الله^(١).

وأما العوامل والمؤثرات الخارجية التي أدت إلى ظهور البدع، فمن أهمها:

أ - تأثير اللقاء المباشر بأهل الأديان من اليهود والنصارى والمجوس، وقد سبقت الإشارة إلى هذا اللقاء مع آثاره عند الكلام على نشأة علم العقيدة واستقلاله.

■ وهنا نجد أمثلة كثيرة لتأثير هذا العامل؛ فالشيعة تأثروا كثيراً بفكر عبد الله بن سبأ اليهودي، الذي أراد أن يقوم بإفساد الدين الإسلامي من الداخل، كما حاول ذلك قبله شاؤول مع ديانة عيسى وتم له ما أراد^(٢).

(١) الاعتصام: ٢/ ٢٩٣ - ٣٠٤.

(٢) انظر: «مذاهب فكرية» ص (٩) وما بعدها، «العلمانية» د. سفر الحوالي ص (٢٧) وما بعدها. «المسيحية: نشأتها وتطورها» تأليف شارل جنير، ترجمة د. عبد الحليم محمود، ففيها تفصيل لدور شاؤول (بولس) في إفساد النصرانية.

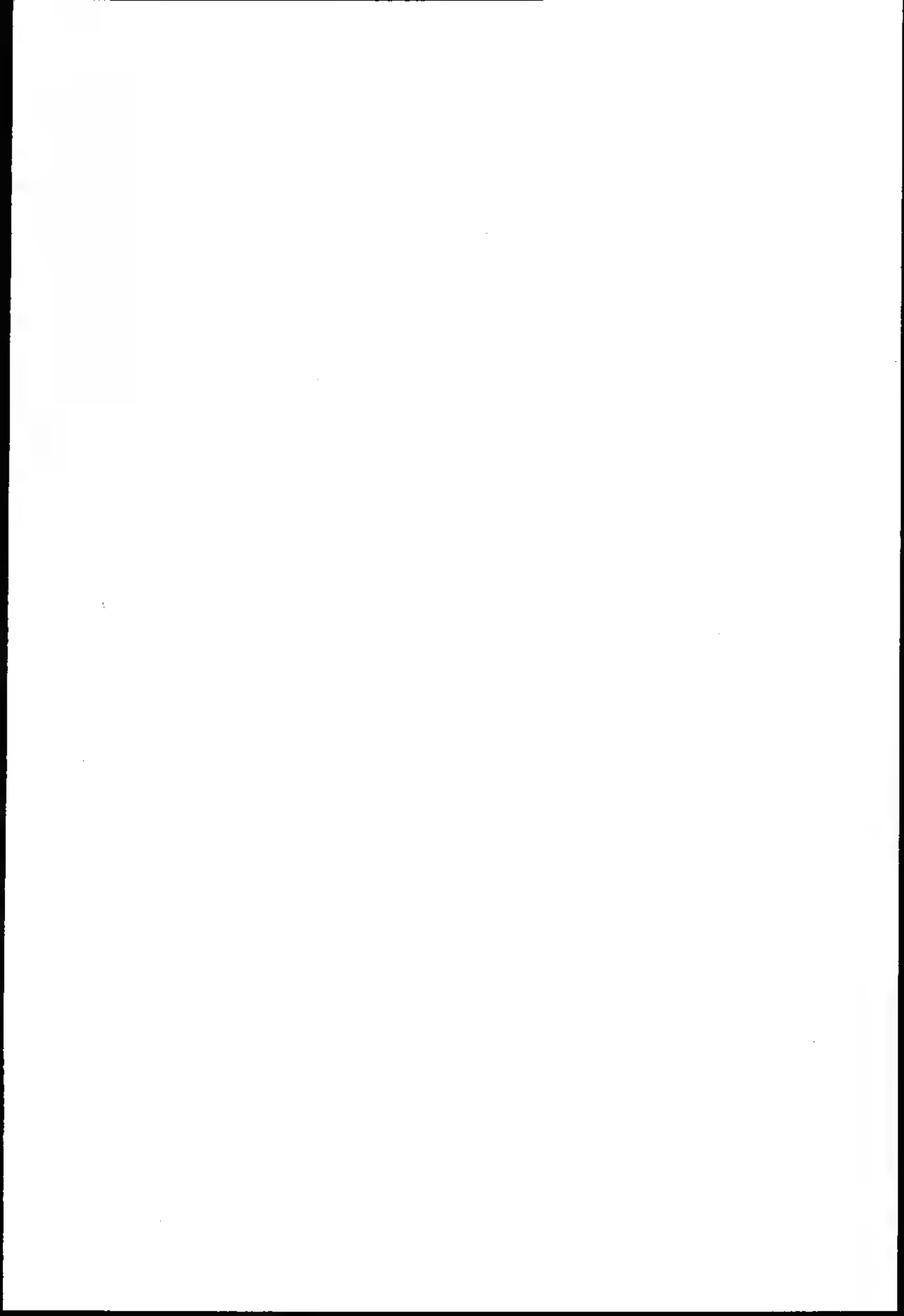
■ والقَدَرِيَّة؛ اخذوا مقالتهم في إنكار القدر عند رجل نصراني اسمه «سنسويه»، ثم تلقاها عنه معبد الجهني.

■ والجهمية - أتباع الجهم بن صفوان - أخذوا عن الجعد بن درهم الذي أخذ مقالته عن بيان بن سماعيل، وأخذها بيان عن طالوت ابن أخت لبيد بن أعصم اليهودي^(١). .. كما أن مؤثرات كثيرة في الفرق المنحرفة كانت بسبب المجوس وغيرهم.

ب - تأثير الفكر اليوناني، عن طريق ترجمة كتب الفلسفة اليونانية، التي فتن بها المعتزلة وكانت سبباً للقول ببدع كثيرة، وسبباً لأنواع الفساد والاضطراب في المنهج وفي المقررات التي خرجوا بها في الجانب الفكري والعقائدي. وهذا التأثير واضح فيما نجده من مزج علم الكلام بمنطق أرسطو وغيره، مما تصدى لبيانه ونقضه شيخ الإسلام ابن تيمية وغيره ممن يمثلون منهج الأصالة بالعودة إلى القرآن والسنة.

* * *

(١) انظر: «شرح أصول اعتقاد أهل السنة»، مقدمة المحقق: ٣٩/١ - ٤١ والمراجع المشار إليها، وأقرأ عن ابن سبأ وأثره كتاب «عبد الله بن سبأ وأثره في أحداث الفتنة» تأليف سليمان حمد العودة، (طبع دار طيبة بالرياض)، وانظر فيما سبق ص (٥٤ - ٥٨).



التوحيد

● تمهيد :

■ التوحيد : فطرة وتاريخاً، الأدلة على فطرية التوحيد، الرد على نظرية التطور في الأديان.

■ أنواع التوحيد وأقسامه: أنواع توحيد الرسل والأنبياء (عليهم السلام) . أقسام التوحيد باعتبار متعلقاته . العلاقة بين أقسام التوحيد .

● توحيد الربوبية : تعريف - يستلزم توحيد الألوهية - أدلته - إطلاقات كلمة الرب - الإلحاد سفاهة وجهالة - صور من الإلحاد بتوحيد الربوبية .

● توحيد الألوهية : تفرد الله بالخلق والأمر - تعريف توحيد الألوهية أهميته - دعوة القرآن إليه - تحقيقه .

● توحيد الأسماء والصفات : دور العقل - تعريف توحيد الأسماء والصفات - قواعد في توحيد الأسماء والصفات - إن لله تسعة وتسعين اسماً .

التوحيد

تمهيد :

المخنا فيما سبق إلى أن التوحيد هو : اعتقاد أن الله تعالى واحد في ربوبيته، فلا رب سواه، وواحد في ألوهيته، فلا يستحق العبادة سواه، وواحد في أسمائه وصفاته، متفرد بصفات الكمال التي لا تنبغي إلا له، فلا شبهة له ولا نظير.

التوحيد : فطرة وتاريخاً :

■ وهذا التوحيد - بأوسع معانيه وبكل مقتضياته ومستلزماته - هو الذي فطر الله تعالى الخلق عليه. وقد نطق بذلك القرآن الكريم والسنة النبوية؛ ففيهما أن الله تعالى خلق الإنسان مؤمناً بربه، يتجه إليه - بفطرته - بالطاعة والعبادة، وأن غايته هي تحقيق العبودية والتوحيد^(١).

● وبذلك يكون الأصل في البشرية هو التوحيد، «لقد كانت قضية توحيد الله - سبحانه - وإفراده بالالوهية، والعبودية له وحده بلا شريك، والدينونة له بلا منازع هي قضية الاعتقاد الأولى والحقيقية في جميع الرسالات السماوية على مدار العصور والقرون»^(٢).

الأدلة على ذلك :

وقد قامت الأدلة الشرعية الصحيحة، والأدلة العقلية المنطقية الصريحة تؤيد هذا الواقع وتسنده وتؤكدده. وفيما يلي إشارة إلى بعض هذه الأدلة:

(١) راجع فيما سبق ص (١٥ - ١٩).

(٢) «مقومات التصور الإسلامي»، للاستاذ سيد قطب ص (٨٤ و ٩٩).

أولاً: حكى الله تعالى في القرآن الكريم أن أبا البشرية الأول - آدم عليه السلام - وذريته كانوا على التوحيد، يتبعون منهجاً إلهياً منزلاً إليهم من ربهم تبارك وتعالى، فهم أول البشر، يدينون بالتوحيد الخالص، وبذلك يكون التوحيد سابقاً للشرك، وليس تطوراً عنه. ثم كلما انحرفت أمة من الأمم عن هذا التوحيد بعث الله تعالى إليها رسولاً يدعوها إلى التوحيد وعبادة الله وحده:

﴿وَإِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلَائِكَةِ إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً﴾ إلى قوله: ﴿فَلْتَأْمُرُوا أَهْلَ بَيْتِكُمْ لِيَعْلَمُوا أَنَّمَا آتَاكُمْ مِنِّي هُدًى فَمَنِ تَّبِعَ هُدَايَ فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾.
(البقرة: ٣٠ - ٣٨)

وجاء الحديث عن هذا التوحيد والالتزام بمنهج الله تعالى وشرعه في سورة «الاعراف» وفي سورة «طه» بما لا مزيد عليه في الوضوح والبيان، يقرر أن البشرية الأولى كانت على التوحيد، لم تعرف الشرك والانحراف إلا بعد قرون، حينما انحرف القوم عن دين الله وتوحيده، فبعث الله تعالى لهم نوحاً - عليه السلام - يدعوهم إلى عبادة الله تعالى وحده:

﴿لَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَىٰ قَوْمِهِ فَقَالَ يَا قَوْمِ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُم مِّنْ إِلَهِ غَيْرُهُ إِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ﴾.
(الاعراف: ٥٩)

﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَىٰ قَوْمِهِ إِنِّي لَكُمْ نَذِيرٌ مُّبِينٌ﴾ (٢٥) «أن لا تعبدوا إلا الله إني أخاف عليكم عذاب يوم اليم».
(هود: ٢٥ - ٢٦)

• وهي أيضاً دعوة هود - عليه السلام - بوجهها إلى قومه عاد:

﴿وَإِلَىٰ عَادٍ أَخَاهُمْ هُودًا قَالَ يَا قَوْمِ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُم مِّنْ إِلَهِ غَيْرُهُ أَفَلَا تَتَّقُونَ﴾.
(الاعراف: ٦٥)

﴿وَالَّذِي عَادِ أَخَاهُمْ هُودًا قَالَ يَا قَوْمِ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ إِنْ أَنْتُمْ إِلَّا مُفْتَرُونَ﴾
(هود: ٥٠)

■ وهي الدعوة التي وجهها صالح - عليه السلام - إلى قومه ثمود:

﴿وَالَّذِي ثَمُودَ أَخَاهُمْ صَالِحًا قَالَ يَا قَوْمِ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ قَدْ جَاءَتْكُمْ بَيِّنَةٌ مِنْ رَبِّكُمْ...﴾
(الاعراف: ٧٣)

﴿وَالَّذِي ثَمُودَ أَخَاهُمْ صَالِحًا قَالَ يَا قَوْمِ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ هُوَ أَنْشَأَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ وَاسْتَعْمَرَكُمْ فِيهَا فَاسْتَغْفِرُوا لَهُمْ ثُمَّ تَوْبُوا إِلَيْهِ إِنَّ رَبِّي قَرِيبٌ مُجِيبٌ﴾
(هود: ٦١)

● وبعث الله تعالى شعبياً - عليه السلام - إلى مدّين، يدعوهم إلى التوحيد:

﴿وَالَّذِي مَدْيَنَ أَخَاهُمْ شُعَيْبًا قَالَ يَا قَوْمِ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ قَدْ جَاءَتْكُمْ بَيِّنَةٌ مِنْ رَبِّكُمْ فَأَوْفُوا الْكَيْلَ وَالْمِيزَانَ وَلَا تَبْخَسُوا النَّاسَ أَشْيَاءَهُمْ وَلَا تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ بَعْدَ إِصْلَاحِهَا ذَلِكَ خَيْرٌ لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾

(الاعراف: ٨٥)...

■ وهكذا تعاقب الرسل والأنبياء جميعاً: إبراهيم وإسماعيل، وإسحاق ويعقوب، وموسى وعيسى - عليهم السلام - يحملون دعوة التوحيد إلى أقوامهم، ويعبدونهم لله ربهم؛ ويحملونهم على الالتزام بشرعه ومنهاجه، كي تستقيم حياتهم في الدنيا والآخرة، حتى بعث الله تعالى نبينا محمداً - خاتماً لهم، مجدداً لدعوة التوحيد، داعياً إليها، متمثلاً لها:

﴿قُلْ إِنْ صَلَاتِي وَنُسُكِي وَمَحْيَايَ وَمَمَاتِي لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ (١٦٢) لَا شَرِيكَ لَهُ وَبِذَلِكَ أُمِرْتُ وَأَنَا أَوَّلُ الْمُسْلِمِينَ﴾
(الانعام: ١٦٢، ١٦٣)

وهي الكلمة التي ينبغي أن يلتقي عليها أتباع الرسل والأنبياء لتكون دليل
إسلامهم لله تعالى:

﴿قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ تَعَالَوْا إِلَى كَلِمَةٍ سَوَاءٍ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ أَلَّا نَعْبُدَ إِلَّا اللَّهَ وَلَا
نُشْرِكَ بِهِ شَيْئًا وَلَا يَتَّخِذَ بَعْضُنَا بَعْضًا أَرْبَابًا مِنْ دُونِ اللَّهِ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَقُولُوا اشْهَدُوا
بِأَنَّا مُسْلِمُونَ﴾ (آل عمران: ٦٤)

ولذلك كان رسول الله - ﷺ - يدعو الناس أولاً إلى توحيد الله وعبادته،
ولهذا قال لمعاذ بن جبل - رضي الله عنه - لما بعثه إلى اليمن: «إنك تأتي قومًا من
أهل الكتاب، فليكن أول ما تدعوهم إليه عبادة الله وحده» وفي رواية: «فادعهم
إلى شهادة أن لا إله إلا الله وأني رسول الله»^(١).

• وقد قرر الله تعالى هذه الحقيقة قاعدة عامة إجمالية، في دعوة كل الرسل -
عليهم الصلاة والسلام - بعد أن حكاها تفصيلاً عن كل منهم بطريقة استقرائية^(٢) -
كما رأينا - فقال:

﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ إِلَّا نُوحِي إِلَيْهِ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا
فَاعْبُدُونِ﴾... (الأنبياء: ٢٥).

(١) أخرجه البخاري: ٢٦١/٣، ومسلم: ٥٠/١، ٥١.

(٢) راجع سياق الآيات في سورة الأعراف وفي سورة هود، لتلحظ أن الكلمة التي تكررت
على لسان جميع الرسل عليهم السلام هي «اعبدوا الله ما لكم من إله غيره» وأن التوحيد
باخذ مساحة واسعة من الحياة ببيان مستلزماته ومقتضياته، وتلحظ كذلك: تشابه
موقف كل قوم من دعوة نبيهم ثم النهاية التي يكتب الله تعالى فيها النصر لنبيه ودعوتِهِ
ويدمر على الكافرين الظالمين.

﴿وَلَقَدْ بَعَثْنَا فِي كُلِّ أُمَّةٍ رَسُولًا أَنِ اعْبُدُوا اللَّهَ وَاجْتَنِبُوا الطَّاغُوتَ﴾

(النحل: ٣٦)

ثانياً: وكلما كان الإنسان قريباً من النبع كان الماء أكثر صفاء ونقاء، وكلما ابتعد عن النبع وجد الماء أقل صفاء ونقاء، لما يطرأ عليه من الأذى وما يداخله من القذى، والشوائب التي تنصب فيه... وهكذا كانت البشرية الأولى على الفطرة والتوحيد لقرب عهدها بربها تعالى، ثم اختلطت بعد ذلك الينابيع... وتضافرت العوامل التي أدت إلى الانحراف عن التوحيد، فكان ظهور الشرك طارئاً بعد ذلك التوحيد، وكان انحرافاً عنه.

ثالثاً: لو كان هناك تطور حقاً - كما يقولون - لكان من الطبيعي والمنطقي أن يكون هذا التطور من الوحدة إلى الكثرة؛ لأن الواقع يدل على ذلك، فانت عندما تبدأ بالعدّ والحساب - مثلاً - تبدأ بالواحد وتنتهي بما بعده من كثرة، وليس العكس.

الرد على نظرية التطور في الأديان:

● ولعل هذه الإشارات السريعة فيها ما يكفي للرد على مزاعم أولئك النفر من الغربيين ومن تابعهم من المسلمين^(١)، الذين يدرسون تاريخ الأديان ويزعمون أن البشرية لم تعرف عقيدة التوحيد إلا بعد أن تطورت ومرت بمراحل، فكانت تعرف الشرك وتعدد الآلهة أولاً ثم ترقّت من ذلك إلى التوحيد، متأثرين في ذلك بنظرية التطور في أصل الأنواع التي ابتدعها «دارون»، ثم نقلوا الفكرة ذاتها إلى الدين، فأصبحوا يقولون بالتطور فيه.

(١) كالاستاذ عباس محمود العقاد في كتابه «الله»، كتاب في نشأة العقيدة الإلهية» وعبد الحميد زايد في كتابه «الشرق الخالد» حيث زعم أن التوحيد من اختراع العقل البشري وأنه تطور من الوثنية... وانظر رداً على ذلك في «أخطاء يجب أن تصحح في التاريخ» د. جمال عبد الهادي ص (٤٠) وما بعدها.

وقد يظن بعض المسلمين أن في ذلك ترقياً للإنسان وتزكية للإسلام، لأنهم يزعمون أن البشرية لما كانت في حال من التأخر كانت تعبد آلهة متعددة، ولما ترقّت وتقدّمت أصبحت تعبد إلهاً واحداً، فنشأت ديانات التوحيد. يظنون ذلك ويدافعون عنه، مع أنه - كما رأينا - يناقض نصوص القرآن الكريم والسنة النبوية ويخالف الواقع والمنطق والعقل^(١).

أنواع توحيد الرسل والأنبياء:

وبعد أن انتهينا إلى أن جميع الرسل - عليهم الصلاة والسلام - قد بعثهم الله تعالى بدعوة التوحيد، فينبغي أن نؤكد هنا على أن التوحيد الذي بعث الله به رسله وأنزل به كتبه نوعان: توحيد في المعرفة والإثبات، وتوحيد في الطلب والقصد.

وهذا باعتبار ما يجب على الموحّد، فأحياناً يطلب منه مجرد العلم والمعرفة وأحياناً يطلب منه توجيه القصد والإرادة وإخلاص العبادة لله.

فالأول: هو إثبات حقيقة ذات الرب - تبارك وتعالى - وصفاته، وأفعاله، وأسمائه، وعلوه فوق سماواته على عرشه، وتكلمه بكتبه، وتكليمه لمن شاء من عباده، وإثبات عموم قضائه وقدره وحكمه. وقد أفصح القرآن الكريم عن هذا النوع من التوحيد كلّ الإفصاح، كما في أول سورة «الحديد» و «طه» وآخر «الحشر» وأول سورة «السجدة» و «آل عمران» وسورة «الإخلاص» كلها، وغير ذلك من الآيات والسور.

(١) انظر بالتفصيل: «مجموع فتاوى شيخ الإسلام»: ١٠٦/٢٠ - ١١٢، ٦٠٣/٢٨ - ٦٠٥، وفي ظلال القرآن، المجلد الثالث ص ١٣٠٤ - ١٣٠٦، ١٣٩٤، ومقومات التصور الإسلامي، ص (٨٤ - ١٠٠)، «الدين» للدكتور محمد عبد الله دراز ص (١٠٦) وما بعدها، «مدخل إلى الثقافة الإسلامية»، ص (١٧٦ - ١٨٢)، «العقيدة في الله»، ص (٢٤٣ - ٢٥٢) «نشأة الدين» ص (١٧٨) وما بعدها.

والنوع الثاني: وهو توحيد الطلب والقصد، بإفراد الله تعالى بالعبادة قولاً وقصداً وفعلًا. وقد أفاض القرآن الكريم في بيان هذا النوع، كما في سورة ﴿قل يا أيها الكافرون﴾ وسورة «آل عمران»، وأول سورة «يونس» وأوسطها وآخرها، وأول سور «الأعراف» وآخرها، وجملة من سورة «الأنعام».

● وغالب سور القرآن الكريم، بل كل سورة فيه متضمنة لنوعي التوحيد، شاهدة به داعية إليه.

١ - فإن القرآن الكريم؛ إِمَّا خبر عن الله تعالى وأسمائه وصفاته وأفعاله وأقواله، فهو التوحيد العلمي^١ الخبري، أو توحيد المعرفة والإثبات.

٢ - وإِمَّا دعوة إلى عبادته وحده لا شريك له، وخلع ما يُعبد من دونه، فهو التوحيد الإرادي^٢ الطلبي، أو توحيد القصد والطلب.

٣ - وإِمَّا أمر ونهي، وإلزام بطاعته في أمره ونهيه، فذلك من حقوق التوحيد ومكملاته.

■ - وإِمَّا خبر عن إكرام الله لأهل التوحيد، وما فعل بهم في الدنيا، مع ما يكرمهم به في الآخرة، فهو جزاء التوحيد.

■ - وإِمَّا خبر عن أهل الشرك، وما فعل بهم في الدنيا من النكال، وما يحلّ بهم في الآخرة من العذاب، فهو خبر عن جزاء من خرج عن حكم التوحيد.

وبهذا فالقرآن الكريم كله في التوحيد، وحقوقه وجزائه، وجزاء من انحرف عنه وخرج عن حكمه^(١).

(١) «مدارج السالكين»، ٤٤٩/٣، ٤٥٠، «شرح الطحاوية» ص (٨٩، ٩٠)، «تيسير العزيز الحميد شرح كتاب التوحيد» ص ٣٦ - ٣٩، «دعوة التوحيد» (١٢).

أقسام التوحيد باعتبار متعلقاته :

وأما تقسيم التوحيد باعتبار متعلقه، فهو يتضمن ثلاثة أنواع :

أحدها : توحيد الربوبية .

والثاني : توحيد توحيد الألوهية .

والثالث : توحيد الأسماء والصفات .

■ وهذه قسمة واقعية بيانية للتوحيد، فإن الكلام فيه إما أن يتعلق بالربوبية وتفرّد الله تعالى بالخلق والرزق والإحياء والإماتة والتدبير، وإما أن يتعلق بالألوهية وتفرّده سبحانه بذلك، فهو صاحب الأمر والنهي والحكم، وهو الذي ينبغي أن نتجه إليه بالطاعة والعبادة، وإما أن يتعلق بما وصف به نفسه وبما وصفه به رسوله ﷺ - مما ينبغي له من الصفات العظمى والأسماء الحسنى .

■ وأصل هذا التقسيم نجده في كلام الأئمة من علماء السلف كالطبري وابن منده وغيرهما . فهو ليس شيئاً مخترعاً مبتدعاً كما يزعم بعضهم .

العلاقة أو النسبة بين هذه الأقسام الثلاثة :

وقبل أن نخصص فقرة لكل قسم من هذه الأقسام الثلاثة للتوحيد، نشير إلى العلاقة بينها :

■ فإن توحيد الربوبية يستلزم ويقتضي توحيد الألوهية، وتوحيد الألوهية هو مقتضى توحيد الربوبية وكذلك توحيد الأسماء والصفات . فتوحيد الربوبية هو المقدمة لتوحيد الألوهية والخطوة الأولى التي توصل إليها، وإلى هذا يشير قوله تعالى :

﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ اعْبُدُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ
> ٢١﴾ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ فِرَاشًا وَالسَّمَاءَ بِنَاءً وَأَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَخْرَجَ
بِهِ مِنَ الثَّمَرَاتِ رِزْقًا لَكُمْ فَلَا تَجْعَلُوا لِلَّهِ أَنْدَادًا وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴿

(البقرة: ٢١، ٢٢)

فالله سبحانه وتعالى يستحق العبادة وحده، لانه هو الخالق وحده، وبذلك يتم
الاستدلال بتوحيد الربوبية على توحيد الالهية.

● وأما توحيد الالهية؛ فهو متضمن لتوحيد الربوبية، فإن من عبد الله وحده
ولم يشرك به شيئاً، لابد أن يكون قد اعتقد أنه هو ربه ومالكه الذي لا رب له
غيره، ولا مالك له سواه. يقول شيخ الإسلام رحمه الله:

«وإن كانت الإلهية تتضمن الربوبية، والربوبية تستلزم الإلهية، فإن أحدهما إذا
تضمن الآخر عند الانفراد لم يمنع أن يختص بمعناه عند الاقتران، كما في قوله ﴿قُلْ
أَعُوذُ بِرَبِّ النَّاسِ﴾ (١) مَلِكِ النَّاسِ (٢) إِلَهِ النَّاسِ ﴿... فجمع بين الاسمين:
اسم الإله واسم الرب» (١).

● وأما توحيد الاسماء والصفات؛ فإنه شامل للتوعين السابقين، فهو يقوم
على إفراده سبحانه بكل ماله من الاسماء الحسنی والصفات العليا التي لا تنبغي إلا
له، ومن جملتها كونه رباً واحداً لا شريك له في ربوبيته، وكونه إلهاً واحداً، لا
شريك له في إلهيته. فاسم الرب لا ينصرف عند الإطلاق إلا إليه، وكذلك اسم
الجلالة (الله) لا يطلق إلا عليه وحده، فهو صاحب الربوبية المطلقة الشاملة
وصاحب الإلهية على جميع خلقه.

(١) «مجموع الفتاوى»: ١٠/ ٢٨٤.

وبالجملة: فهذه الأنواع الثلاثة من التوحيد متكاملة متلازمة، يكمل بعضها بعضاً، ولا ينفع أحدها بدون الآخرين، ولذا فمن أتى بنوع واحد منها ولم يأت بالآخر، فإنه لم يأت به على الوجه المطلوب، وعندئذ لا ينتج أثره المطلوب^(١).

* * *

(١) «تيسير العزيز الحميد» ص (٢٣)، «دعوة التوحيد»، د. محمد خليل الهراس، ص (٨٣-٨٦).

توحيد الربوبية

تعريفه :

وقد ألمحت آنفاً إلى أن توحيد الربوبية هو : اعتقاد أن الله سبحانه وتعالى هو وحده ربُّ كل شيء ومالِكُه، وهو خالق كل شيء، هو خالق العباد ورازقهم، وهو محييهم ومميتهم، وأنه سبحانه النافع الضار، المتفرد بإجابة الدعاء عند الاضطرار، والامر كله له - سبحانه - وبيده الخير كله، وهو على كل شيء قدير، ليس له في ذلك شريك. ويدخل في ذلك أيضاً : الإيمان بالقدر.

● وقد سبق - فيما سلف - أن هذا التوحيد يستلزم توحيد الألوهية، فهو وحده لا يدخل صاحبه في الإسلام، ولذلك قاتل الرسول ﷺ، المشركين مع أنهم كانوا يُقرُّون بأن الله سبحانه - وحده - هو الخالق الرازق، المحيي المميت، المتصرف بالامر كله^(١).

وقد حكى الله تعالى عنهم ذلك فقال :

﴿ وَلَئِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَهُمْ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ فَأَنَّى يُؤْفَكُونَ ﴾ . (الزخرف : ٨٧)

وقال : ﴿ وَلَئِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ نَزَّلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَحْيَا بِهِ الْأَرْضَ مِنْ بَعْدِ مَوْتِهَا لَيَقُولُنَّ اللَّهُ ﴾ . (العنكبوت : ٦٣)

﴿ قُلْ مَنْ يَرْزُقُكُمْ مِنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ أَمَّنْ يَمْلِكُ السَّمْعَ وَالْأَبْصَارَ وَمَنْ يُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ وَيُخْرِجُ الْمَيِّتَ مِنَ الْحَيِّ وَمَنْ يُدَبِّرُ الْأَمْرَ فَسَيَقُولُونَ اللَّهُ فَقُلْ أَفَلَا تَتَّقُونَ ﴾ (يونس : ٣١)

(١) انظر : « تطهير الاعتقاد » للمقرئ، ص (٢٩ - ٣٠) .

فهم ينسبون الخلق والإحياء والإماتة، وتدبير الأمر كله: من رزق وإنزال للمطر وغيره، ينسبونه كله لله سبحانه، ومع ذلك حكم الله تعالى عليهم بالكفر ودمغهم بالشرك، فقال سبحانه وتعالى:

﴿وَمَا يُؤْمِنُ أَكْثَرُهُمْ بِاللَّهِ إِلَّا وَهُمْ مُشْرِكُونَ﴾. (يوسف: ١٠٦)

أما إيمانهم بالله، الذي أثبتته الله لهم في هذه الآية، فهو قولهم: إن الله خلقنا وبرزقنا ويميتنا، فهذا إيمان، مع إشراكهم في عبادتهم غيره. فهم يعرفون الله، ويعرفون ربوبيته وملكوته وقهره، وكانوا مع ذلك يعبدونه ويخلصون له أنواعاً من العبادات، كالخج والصدقة، والذبح والنذر، والدعاء وقت الاضطراب، ونحو ذلك.. ويدعون أنهم على ملة إبراهيم عليه السلام، فانزل الله تعالى:

﴿مَا كَانَ إِبْرَاهِيمُ يَهُودِيًّا وَلَا نَصْرَانِيًّا وَلَكِنْ كَانَ حَنِيفًا مُسْلِمًا وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾. (آل عمران: ٦٧)

وبعضهم كان يؤمن بالقدر، وبعضهم يؤمن بالبعث والحساب، كما قال زهير ابن أبي سلمى:

يؤخرُ قِيُوضَعُ في كتابٍ فيُدْخَرُ ■ ليومِ الحسابِ أو يُعْجَلُ فيُنْقَمَ.

وقال عنتره:

يا عَيْلُ أَيْنَ مِنَ الْمَنِيَةِ مَهْرَبٌ ■ إِنْ كَانَ رَبِّي فِي السَّمَاءِ قَضَاءًا

ومثل هذا يوجد في أشعارهم، فوجب على كل عاقل عقل عن الله تعالى، وفهم آياته، أن ينظر ويبحث عن السبب الذي أوجب سفك دمائهم وسبي نسائهم وإباحة أموالهم، مع هذا الإقرار والمعرفة ■ وما ذاك إلا لإشراكهم في توحيد العبادة

الذي هو معنى : « لا إله إلا الله »^(١).

وحتى أولئك الذين عبدوا الأصنام، واتخذوها آلهة من دون الله تعالى، لم يعتقدوا أن الأصنام مشاركة لله في الخلق، وإنما اعتقدوا أنها تماثيل قوم صالحين، من الأنبياء والصالحين، فهم يتوصلون بها إلى الله كما حصل لقوم نوح، الذين عبدوا وداً وسوعاً..

﴿ وَقَالُوا لَا تَذَرُنْ آلِهَتَكُمْ وَلَا تَذَرُنْ وَدًّا وَلَا سُوَاعًا وَلَا يَغُوثَ وَيَعُوقَ وَنَسْرًا ﴾
(نوح: ٢٣)

فإن هذه الاسماء أسماء قوم صالحين في قوم نوح، فلما ماتوا عكفوا على قبورهم ثم صوروا تماثيلهم، ثم طال عليهم الأمد، فعبدوهم.. ثم صارت هذه الأصنام بعينها، مع غيرها، معبودة عند العرب الذين قالوا:

﴿ مَا نَعْبُدُهُمْ إِلَّا لِيُقَرِّبُونَا إِلَى اللَّهِ زُلْفَى ﴾
(الزمر: ٣)

وحتى أولئك الذين اعتقدوا بالهين اثنين، كالثنوية مثلاً، الذين قالوا بإله للنور وإله للظلمة، أو إله للخير، وإله للشر، لم يكونوا يعتقدون تساوي هذه الآلهة، فإله النور عندهم خير من إله الظلمة، وهذا ليس مثل ذاك.

ولا أظن عاقلاً يوقن في قرارة نفسه بأن هناك خالقاً أو مدبراً لهذا الكون غير الله سبحانه، أو أن هذا الكون لم يخلقه الله سبحانه؛ فإن الوحدة والتناسق في نظام هذا الكون دليل على وجود الله تعالى ووحدانيته^(٢).

(١) انظر: « تيسير العزيز الحميد »، ص ٣٤، « تجريد التوحيد »، ص (١٤) « تطهير الاعتقاد »، ص (٢٣، ٢٤).

(٢) انظر: « التصور الإسلامي للكون والحياة والإنسان »، ص (٣٥ - ٣٩).

وفي كل شيء له آية:

ولذلك جاءت الآيات القرآنية الكريمة توجه أنظارنا إلى هذا الكون وتناسقه لتبين لنا أن وراء هذا كله قدرة الله سبحانه وتعالى وإرادته:

﴿قُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ وَسَلَامٌ عَلَىٰ عِبَادِهِ الَّذِينَ اصْطَفَىٰ ۚ اللَّهُ خَيْرٌ أَمَّا يُشْرِكُونَ ۝٥٩﴾ أَمَّنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَأَنْزَلَ لَكُمْ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَنْبَتْنَا بِهِ حَدَائِقَ ذَاتَ بَهْجَةٍ مَا كَانَ لَكُمْ أَنْ تُنْبِتُوا شَجَرَهَا ۗ إِنَّهُ مَعَ اللَّهِ بَلْ هُمْ قَوْمٌ يَعْدِلُونَ ۝٦٠﴾ أَمَّنْ جَعَلَ الْأَرْضَ قَرَارًا وَجَعَلَ خِلَالَهَا أَنْهَارًا وَجَعَلَ لَهَا رَوَاسِي وَجَعَلَ بَيْنَ الْبَحْرَيْنِ حَاجِزًا ۗ إِنَّهُ مَعَ اللَّهِ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ۝٦١﴾ أَمَّنْ يُجِيبُ الْمُضْطَرَّ إِذَا دَعَاهُ وَيَكْشِفُ السُّوءَ وَيَجْعَلُكُمْ خُلَفَاءَ الْأَرْضِ ۗ إِنَّهُ مَعَ اللَّهِ قَلِيلًا ۚ مَا تَذَكَّرُونَ ۝٦٢﴾ أَمَّنْ يَهْدِيكُمْ فِي ظُلُمَاتِ الْبَرِّ وَالْبَحْرِ وَمَنْ يُرْسِلُ الرِّيَّاحَ بُشْرًا بَيْنَ يَدَيْ رَحْمَتِهِ ۗ إِنَّهُ مَعَ اللَّهِ تَعَالَىٰ ۗ عَمَّا يُشْرِكُونَ ۝٦٣﴾ أَمَّنْ يَبْدَأُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ وَمَنْ يَرْزُقُكُمْ مِنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ ۗ إِنَّهُ مَعَ اللَّهِ قُلْ هَاتُوا بُرْهَانَكُمْ إِن كُنْتُمْ صَادِقِينَ ۝

(النمل: ٥٩ - ٦٤)

وقال الله تعالى:

﴿إِنِّي وَجَّهْتُ وَجْهِيَ لِلَّذِي فَطَرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ حَنِيفًا وَمَا أَنَا مِنَ الْمُشْرِكِينَ ۝﴾
(الأنعام: ٧٩)

ومن نور هذه المشكاة جاء حديث النبي ودعاؤه الذي يقول فيه: «اللهم أنت ربي لا إله إلا أنت، خلقتني وأنا عبدك، وأنا على عهدك ووعدك ما استطعت، أعوذ بك من شر ما صنعت، أبوء لك بنعمتك عليّ وأبوء بذنبي، فاغفر لي، فإنه لا يغفر الذنوب إلا أنت» (أخرجه البخاري).

إطلاقات كلمة «رب» :

وتوحيد الربوبية لا يتنافى مع ما جاء من تسمية المالك للشيء المتصرف فيه : رباً له، كان نقول : فلان رب الدار، أو : رب البيت .. فإن هذا يعني انه هو صاحب هذا الشيء الذي جعل الله تعالى له حق التملك والتصرف في ذلك الشيء المملوك، وهو يصلحه وينميهِ ويتعهدهُ ويقوم برعايته، ولا يتنافى ذلك مع أن الله سبحانه وتعالى هو رب كل شيء ومليكه. فهو إطلاق بمعنى خاص، لا بأس به في الشرع ولا العقل.

الإلحاد جهالة وسفاهة :

وإذا كان من البداهة والفطرة أن يقر الإنسان بوجود الله سبحانه وتعالى ووحدانيته - على ما أسلفنا - لأن كل الأدلة تدل على ذلك، فإنه من السفاهة والضلالة والجهالة أن يغمض الإنسان عينه أو يجعل عليها غشاوة لئلا تبصر الحق وتهتدي إليه، أو أن يلغى عقله ويطمس على بصيرته ويخالف فطرته، فينكر وجود الله سبحانه، وينسب الخلق إلى ما أسماه بعضهم : الطبيعة أو التفاعل الذاتي أو المصادفة .. كما يفعل الملحدون وأضرابهم من السفهاء^(١).

صور من الإلحاد بتوحيد الربوبية :

ولئن اضمحلت تلك الموجه الإلحادية - التي اتسعت دائرتها في أوربا لظروف خاصة - إننا لا نزال نجد في كثير من بقاع المسلمين صوراً والواناً من الإلحاد بتوحيد الربوبية نجده عند أولئك الذين يزعمون أو يظنون أن أحداً من البشر، كالأقطاب والأبدال .. عند الصوفية، لهم نوع من القدرة والتصرف في هذا الكون، أو أن هذا

(١) انظر : «التصور الإسلامي للكون والحياة»، فصل : حقيقة الكون.

الكون يُحفظ بهم! أو أن الأولياء في قبورهم يستطيعون أن ينفعوا أحدا بشيء، كالشفاء من المرض، أو تيسير حاجةٍ ما من حاجات الناس، ولذلك تراهم يطوفون حول قبورهم، ويدعونهم من دون الله أو مع الله، ويستغيثون بهم ويستجيرون، ويقدمون لهم النذور والقرابين...!!

ولا يبعد عن هؤلاء أولئك الذين يخضعون خضوعاً تاماً لآشياخ الطرق الصوفية ويكونون بين أيديهم كالميت بين يدي الغاسل!! فإنهم وإن كانوا يقولون: إن الله هو الخالق الرازق المدبر لهذا الكون المتصرف فيه، فواقع حالهم يشير إلى أنهم لم يقدِّروا الله حقَّ قدره، وأنهم يعظمون هؤلاء الأموات أو المشايخ أكثر مما يعظمون الله تعالى!

فلنحذر الوقوع في أي شائبة من شوائب الشرك، ولنحافظ على هذه العقيدة نقية صافية، وليكن الله تعالى دائماً - وحده - وجهتنا ومعبودنا، ولنقل مع أبي الأنبياء خليل الرحمن، إبراهيم عليه الصلاة والسلام:

﴿إِنِّي وَجَّهْتُ وَجْهِيَ لِلَّذِي فَطَرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ حَنِيفًا وَمَا أَنَا مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾.

* * *

توحيد الألوهية

ألا له الخلق والأمر:

﴿ هَذَا بَلَاغٌ لِلنَّاسِ وَلِيُنذِرُوا بِهِ وَلِيَعْلَمُوا أَنَّ مَا هُوَ إِلَهُ وَاحِدٌ وَلِيَذْكُرُوا ثُلُوثًا ﴾
(إبراهيم: ٥٢)

ما أعظم قدرة الله سبحانه وتعالى! وما أجلى حكمته في هذا الخلق!

إن هذا الوجود كله، اتجهت إليه إرادة الله تعالى فأوجدته. وأودعه الله سبحانه قوانينه التي بها يتحرك، والتي تتناسق حركة أجزائه فيما بينها كما تتناسق حركته الكلية سواء بسواء:

﴿ إِنَّمَا أَمْرُهُ إِذَا أَرَادَ شَيْئًا أَنْ يَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ ﴾ (يس: ٨٢)

وإذا كان الخلق كله لله سبحانه وتعالى، فينبغي - بداهة - أن يكون الأمر كله لله أيضاً، فإن الذي يخلق هو الذي يأمر:

﴿ إِنَّ رَبَّكُمْ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ يُغْشِي اللَّيْلَ النَّهَارَ يَطْلُبُهُ حَثِيثًا وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ وَالنُّجُومُ مُسَخَّرَاتٌ بِأَمْرِهِ أَلَا لَهُ الْخَلْقُ وَالْأَمْرُ تَبَارَكَ اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ ﴾ (الاعراف: ٥٤)

وبهذا يترتيب توحيد الألوهية على توحيد الربوبية، كما أن توحيد الألوهية يتضمن توحيد الربوبية^(١).

■ وقد ألمحنا - فيما سبق - لمحات حول توحيد الربوبية، فلتتابع - على بركة الله تعالى وبتوفيق منه سبحانه - حديثنا حول توحيد الألوهية، ويقال له أيضاً: توحيد العبودية، وتوحيد الإرادة، وتوحيد القصد والطلب، وتوحيد العمل أيضاً،

(١) راجع فيما سبق ص (٢٢٦، ٢٢٧) عن التلازم بين أنواع التوحيد.

أو يقال: هو توحيد الله بأفعال المكلفين.

تعريف توحيد الألوهية (العبودية):

وتوحيد العبودية هو: إفراد الله سبحانه وتعالى بالعبادة، بمعنى: أن يُعْبَدَ الله سبحانه وتعالى وحده، ولا يُشْرَكَ معه في عبادته أحد من خلقه، لأنه وحده المستحق لأن يُعْبَدَ، وهو مَبْنِيٌّ على إخلاص العمل كله والتوجه به لله سبحانه وتعالى وحده دون سواء، سواء كان هذا العمل من أعمال القلوب أو من أعمال الجوارح.

دعوة القرآن إليه:

وهذا النوع من التوحيد هو الذي تضمنه قوله تعالى:

﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ﴾، وقوله تعالى: ﴿فَاعْبُدْهُ وَتَوَكَّلْ عَلَيْهِ وَمَا رَبُّكَ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ﴾.
(هود: ١٢٣)

وأساس ذلك أن تعلم أن هناك الوهية وعبودية، فالله سبحانه وتعالى هو الرب القوي القادر، الغني الواسع، العزيز الحكيم الرازق المحيي المميت.. المتفرد بكل صفات الكمال، وهو الإله الحاكم المشرع، الذي ينبغي أن يتوجه إليه جميع الخلق بالعبادة، وأما الإنسان، فهو مخلوق لله سبحانه، وهو عاجز ضعيف، رغم كل ما منحه الله تعالى من المواهب والملكات، وهو خاضع عابد بطبيعته، إن لم يكن عابداً لله تعالى فإنه سيُعبد غير الله، ويقع في عبودية غير الله تعالى، فهو إن لم يكن عبداً لله كان عبداً لغير الله. فالصلة بين العبد وربّه تبارك وتعالى هي صلة العبودية بالربوبية، وتحقيق ذلك يكون بالتوجه إلى الله تعالى وحده بالأعمال والقصد، وهو توحيد الألوهية كما سبق بيانه^(١).

(١) انظر: «العبودية» لشيخ الإسلام ابن تيمية، «مقومات التصور الإسلامي» للاستاذ سيد قطب، فصل: الوهية وعبودية.

أهمية هذا التوحيد، ودعوة الرسل إليه :

وهذا التوحيد هو أول الدين وآخره، وباطنه وظاهره، وهو أول دعوة الرسل عليهم الصلاة والسلام، وآخرها، وهو معنى قول: لا إله إلا الله، وجميعُ رسل الله تعالى - عليهم الصلاة والسلام - جاؤوا إلى أممهم بالدعوة إلى هذا التوحيد^(١).

فقال الله تعالى مخبراً عن نوح عليه السلام:

﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَىٰ قَوْمِهِ إِنِّي لَكُمْ نَذِيرٌ مُّبِينٌ ﴿٢٥﴾ أَنْ لَا تَعْبُدُوا إِلَّا اللَّهَ إِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمٍ أَلِيمٍ﴾.
(هود: ٢٥، ٢٦)

وقال عن هود عليه السلام:

﴿وَإِلَىٰ عَادٍ أَخَاهُمْ هُودًا قَالَ يَا قَوْمِ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ أَفَلَا تَتَّقُونَ﴾.
(الاعراف: ٦٥)

وتكررت هذه الكلمة، وهذه الدعوة، على لسان صالح وشعيب وسائر الانبياء، والرسل عليهم الصلاة والسلام، ثم ذكره الله تعالى قاعدة عامة في دعوة كل الرسل، فقال سبحانه وتعالى:

﴿وَلَقَدْ بَعَثْنَا فِي كُلِّ أُمَّةٍ رَسُولًا أَنْ اعْبُدُوا اللَّهَ وَاجْتَنِبُوا الطَّاغُوتَ﴾.

(النحل: ٣٦).

﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ إِلَّا نُوحِي إِلَيْهِ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاعْبُدُونِ﴾.
(الأنبياء: ٢٥).

(١) انظر: «تطهير الاعتقاد»، للصنعاني، ص (٢٠، ٢١)، ص (٢٦ - ٢٨)، وفيما سيأتي ص (٣٠٥ - ٣٠٧)، «الإسلام وعلاقته بالشرائع الأخرى» عثمان ضميرية، ص (١١ - ٢١).

ثم أمر الله تعالى نبينا محمداً ﷺ، بهذا، فقال:

﴿قُلْ إِنِّي أُمِرْتُ أَنْ أَعْبُدَ اللَّهَ مُخْلِصاً لَهُ الدِّينَ﴾ (١١) وَأُمِرْتُ لِأَنْ أَكُونَ
أَوَّلَ الْمُسْلِمِينَ﴾.

(الزمر: ١١، ١٢)

وقال سبحانه وتعالى:

﴿قُلِ اللَّهُ أَعْبَدُ مُخْلِصاً لَهُ دِينِي﴾.

(الزمر: ١٤)

وعندما بعث النبي ﷺ معاذ بن جبل، رضي الله عنه، إلى اليمن قال له: «إني
أتاتي قوماً أهل كتاب، فادعهم إلى شهادة أن لا إله إلا الله»، وفي رواية:
«أن يوحدوا الله»^(١).

ولاهمية هذا النوع من التوحيد، ولأنه هو لب دعوة الرسل، ولأن نزاع
المشركين إنما كان في هذا النوع، لهذا كله كانت العناية به في القرآن الكريم، فما من
سورة من سوره إلا وقد جاء فيها الحديث عن هذا التوحيد نصاً أو دلالة.

منهج القرآن:

وقد سلك القرآن الكريم في بيان حقيقة هذا التوحيد ولوازمه ومقتضياته
مسالك شتى:

● فهو قد أمر به مباشرة، كما سبقت الإشارة إلى ذلك، وكما سيأتي أيضاً.

■ ثم ناقش شبهات المشركين ورد عليهم ما ادعوه من الأسباب التي أوقعتهم
في الشرك. وبين حقيقة الشرك الذي وقع فيه المشركون، وأنه هو شرك العبادة أو
شرك الطاعة والاتباع، والتحليل والتحريم من دون الله تعالى.. ومن خلال هذه

(١) أخرجه البخاري في الزكاة: ٣/٣٥٧، ومسلم في الإيمان: ١/٥٠.

المنافشات رسم القرآن الكريم الصورة الصحيحة الصادقة للتوحيد .

■ ثم ذكر الله سبحانه وتعالى لعباده المؤمنين طريق العبادة الصحيحة، التي ينبغي أن يكون المسلم عليها أو يقوم بها، ووجه نظره إلى التفكير فيما بثه سبحانه من آيات ودلائل تقوده إلى الخضوع لله سبحانه .

■ ثم ذكر سبحانه وتعالى في كتابه ما أعدّه لعباده المؤمنين من صور النعيم والثواب في الجنة لمن يحقق هذا التوحيد، وبالمقابل رسم صورة قائمة للعذاب المهين الأليم لكل من يخالف هذا التوحيد .

■ ولعلنا لا نستطيع في هذا المقام أكثر من الإشارة إلى هذا الذي ألهنا إليه عن طريقة القرآن الكريم في بيان هذا التوحيد، وللتفصيل مكان آخر غير هذا .

تحقيق هذا التوحيد :

وأما تحقيق هذا التوحيد، فإنه يكون بالتوجه لله تعالى وحده، وإفراده بكل أنواع العبادة، والبراءة من كل ما يُعبد من دون الله، فينبغي أن يتجه بالعبادة كلها له وحده سبحانه، سواء كانت عبادة اعتقادية أو قلبية أو بدنية أو مالية، وأن تُخلَص كلها لله سبحانه وتعالى . وسيأتي الكلام على هذه الأنواع عند التفصيلات عن توحيد الألوهية، بمشيئة الله تعالى .

توحيد الأسماء والصفات

عجيب أمر هذا الإنسان !

يتحدث عن الحكمة ويتشدد بها، ولكنه يبتعد عنها في واقعه وفكره، فقد قالوا: إن الحكمة هي: وضع الأمور في مواضعها. وإن أول ما ينبغي أن يتبادر إلى الذهن في هذا المجال: أن الله سبحانه وتعالى قد أعطى الإنسان ووهبه جملة من المواهب والملكات والإمكانات، وزوده بأدوات العلم والمعرفة، لتساعده على تحقيق وظيفته وغايته في هذه الحياة، كما أراد الله سبحانه وتعالى. وكل أداة أو سيلة ينبغي أن تستخدم فيما أعدت له، وإلا فإن من يفعل غير ذلك يكون قد سَفِهَ نفسه وعقله.

أرايت إنساناً يستخدم عينه ليتعرف بها على رائحة شيء ما؟ أو يستخدم أنفه ليبصر ما أمامه من موجودات...؟

إنك لو رأيت من يفعل ذلك لحسبته مجنوناً، وكذلك فإن لكل أداة من أدوات العلم والمعرفة مجالاً تعمل فيه وطاقته محدودة لها تتناسب معها ومع قيمتها.

للعقل دور محدود:

ولذلك يخطئ كثير من الناس عندما يريدون أن يجعلوا عقولهم حكماً في كل شيء، حتى فيما لا يستطيع العقل أن يعمل فيه أو يفكر، لأنه لو فعل ذلك لن يصل إلى شيء، لأنه لم يخلق لهذا الذي أقحمه صاحبه فيه، وما هو بقادر على أن يصل إلى ما يريد.

فلو راح الإنسان يتعرف على عالم الغيب؛ بحقيقته وموجوداته وطبيعته... فهل تراه يصل إلى شيء من العلم بعقله مجرداً عن الوحي؟

لو راح يفكر في ذات الله سبحانه وتعالى ليتعرف عليها أو يحيط بها، فهل يصل إلى الحق؟

إن العقل أعجز من أن يستطيع ذلك كله أو بعضه، وكل من حاول هذا ضرب في بيداء التيه والضيايع، وضل عن سواء الطريق، ولم يعد إلا بالحيرة والحيرة والندم^(١).

وقد تكفل سبحانه وتعالى، فعرفنا بأسمائه الحسنی وصفاته العظمی، عن طريق وحيه المنزل - ثم عن طريق رسله، عليهم الصلاة والسلام، لأنهم أعلم الخلق بالله سبحانه وتعالى، ولذلك قال الله عن نبيه محمد ﷺ: ﴿وَمَا يَنْطِقُ عَنِ الْهَوَىٰ﴾ (النجم: ٣، ٤).

ويبقى دور العقل هنا أن يتلقى النصوص الشرعية من الوحي ليفهم ما تتضمنه هذه النصوص من معاني أسماء الرب سبحانه وصفاته.

وبكلمة واحدة: «نحن قد نعرف الله عقلاً، ولكننا لا نعرف صفاته إلا وحيًا»^(٢).

(١) انظر فيما سبق (١٧٩ - ١٨٣).

(٢) انظر: «دراسات في الفكر الإسلامي» لاستاذنا الفاضل الدكتور عدنان محمد زرزور حفظه الله، ص (١١٩).

وينبغي أن نذكر بأن الكلام في هذا الموضع ينصب على المعرفة التفصيلية الدقيقة الصحيحة، وهذه لا تعرف إلا عن طريق الوحي. أما المعرفة الإجمالية العامة فيمكن أن يصل إليها الإنسان بعقله، فيعرف عقلاً أن الله تعالى يتصف بصفات الكمال كالعلم والقدرة... الخ ونجد شواهد كثيرة على ذلك في تصورات الفلاسفة القدامى عن الربوبية وصفات الرب تبارك وتعالى وكيفية الخلق وتعلق إرادة الله تعالى بذلك... الخ وكل من شدا شيئاً من الفلسفة أو اطلع على مباحثها آيتم بذلك حق اليقين.

وإذا كان الرب - سبحانه وتعالى - أعلم بنفسه من خلقه وأصدق قِيلاً، ومنهجه اهتدى سبيلاً، وكان رسوله المبلّغ - كذلك أعلم به، وبما يجب له، وبما يمتنع عليه، من كل أحدٍ، وهو أقدر الناس على بيان ذلك، وأحرصهم على هداية الخلق إليه، فلا يجوز التعويل - إذن - في إثبات الصفات والأسماء لله سبحانه وتعالى، أو نفي ما يُنفي، على غير الكتاب والسنة.

فالادلة التي تثبت بها أسماء الله تعالى وصفاته، هي: كتاب الله تعالى وسنة رسوله، ﷺ الثابتة عنه، فلا تثبت أسماء الله تعالى وصفاته بغيرهما.

الإيمان بالأسماء والصفات:

وعلى هذا فما ورد إثباته لله تعالى من ذلك في الكتاب والسنة وجب إثباته، وما ورد نفيه فيهما وجب نفيه مع إثبات كمال ضده. وما لم يرد إثباته ولا نفيه فيهما وجب التوقف في لفظه، فلا يثبت ولا ينفي لعدم ورود الإثبات والنفي فيه.

وأما معناه، فيفصل فيه؛ فإن أريد به حقٌ يليق بالله تعالى فهو مقبول، وإن أريد به باطل لا يليق بالله عز وجل وجب رده^(١).

فإن الله سبحانه وتعالى لم يكلفنا، ولم يتركنا في معرفة شيء من أسمائه الحسنى وصفاته العظمى إلى شيء وراء ما دلَّ عليه الكتاب والسنة، فمن رجع في شيء من ذلك إلى قضية عقل أو استحسان برأي أو إلهام أو كشف، أو غير ذلك، فقد قال على الله تعالى بغير علم، وضلَّ عن سواء السبيل.

(١) انظر: «الرسالة التدمرية» لشيخ الإسلام ابن تيمية، وهي في مجموع الفتاوى: ١/٣
١٢٨. «القواعد المثلى في صفات الله وأسمائه الحسنى»، ص (٢٩ - ٣٣).

طريقة إثبات الأسماء والصفات :

ولذلك يؤمن المؤمن بكل ما أثبتته الله تعالى لنفسه من الأسماء والصفات، وما أثبتته له رسوله ﷺ، من غير تكليف، ولا تمثيل، ولا تشبيه، ولا تعطيل، ولا تاويل.

وقد بين الله تعالى أن له أسماءً حسنى، فقال :

﴿ وَلِلَّهِ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَىٰ فَادْعُوهُ بِهَا وَذَرُوا الَّذِينَ يُلْحِدُونَ فِي أَسْمَائِهِ سَيُجْزَوْنَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴾ . (الاعراف : ١٨٠).

كما بين أن له صفاتٍ عليا، فقال :

﴿ إِنَّ اللَّهَ هُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ ﴾ (غافر : ٢٠)

وكل ما ثبت عن الله تعالى من الأسماء والصفات، فإنه لا يماثل فيه شيئا من خلقه، ولا يماثله شيء، فقد قال الله سبحانه وتعالى :

﴿ لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ ﴾ . (الشورى : ١١)

وقال أيضاً : ﴿ قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ ﴾ ١ < اللَّهُ الصَّمَدُ ﴾ ٢ < لَمْ يَلِدْ وَلَمْ يُولَدْ ﴾ ٣ < وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ ﴾ (سورة الإخلاص).

وقال سبحانه : ﴿ فَلَا تَضْرِبُوا لِلَّهِ الْأَمْثَالَ ﴾ . (النحل : ٧٤)

اتفاق في الاسم لا في المسمى :

وحتى لو اتفقت الصفات في أسمائها، فإن صفات الله تعالى تختلف عن صفات المخلوقين، فالاتفاق في الأسماء لا يقتضي الاتفاق في المسميات، فقد سَمَّى الله تعالى نفسه حيًّا، عليمًا، قديرًا، رؤوفًا، رحيمًا، عزيزًا، حكيمًا، سميعًا،

بصيراً، ملكاً، مؤمناً، جباراً، متكبراً... وقد سُمِّيَ بعض عباده بهذه الأسماء، كقوله تعالى:

﴿فَجَعَلْنَاهُ سَمِيعًا بَصِيرًا﴾ (الإنسان: ١٠)

وكقوله: ﴿يُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ﴾ (الأنعام: ٩٥)... الخ

ومعلوم: أنه لا يماثل السميع السميع، ولا الحيُّ الحيُّ.

وصفات الله تعالى هي على ما يليق بجلاله وعظمته، فليس لاحد أن ينفي صفة منها بحجة أنه ينزه الله تعالى، لأنه - بزعمه - لو أثبت هذه الصفة لكان مشبهاً له بالمخلوقين، مع أنه يثبت له صفة أخرى غيرها، ولا يقول: إن هذه الصفة لله سبحانه وتعالى تشبه صفة المخلوقين، فالله سبحانه أخبر عن نفسه بصفات مدح فيها نفسه، فقال: ﴿إِنَّ رَبَّكُمُ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَىٰ عَلَى الْعَرْشِ يُغْشِي اللَّيْلَ النَّهَارَ يَطْلُبُهُ حَبِثًا وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ وَالنُّجُومُ مُسَخَّرَاتٌ بِأَمْرِهِ أَلَا لَهُ الْخَلْقُ وَالْأَمْرُ تَبَارَكَ اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ﴾ (الاعراف: ٥٤)

فهل لاحد أن ينفي شيئاً من هذه الصفات الدالة على الكمال والجلال؟

القول في الصفات كالقول في الذات:

فاذكر أيها المسلم أن القول في صفات الله تعالى كالقول في ذات الله سبحانه وتعالى، فإن الله سبحانه ليس كمثله شيء في ذاته، ولا في صفاته، ولا في أفعاله، فإذا كان له ذات حقيقة لا تماثل الذوات، فالذات متصفة بصفات حقيقية لا تماثل سائر الصفات.

وإذا كانت نصوص الصفات في ظاهرها معلومة لنا باعتبار المعنى، فهي غير معلومة لنا باعتبار الكيفية التي هي عليها.

القول في بعض الصفات كالقول في بعض :

وإذا عرفنا ذلك فإننا ينبغي أن نعرف أصلاً آخر وهو أن : القول في بعض الصفات كالقول في بعض، فكما أننا يجب أن نؤمن بأن الله سبحانه وتعالى : عليم حكيم، حي، قادر... الخ وهذه كلها صفات حقيقية، كذلك نؤمن بحبة الله ورضاه، وغضبه وكرهته، حقيقة لا مجازاً، فكما أن حياة الله تعالى لا تشبه حياة المخلوقين، وكما أن علم الله سبحانه وتعالى لا يشبه علم المخلوقين، فكذلك غَضَبُ الله ورضاه... كل هذا لا يشبه غضب المخلوقين ورضاهم، فينبغي الإيمان بالصفات كلها على ما يليق بالله سبحانه وتعالى.

والمؤمن اعقل من أن يتورط فيما ليس من شأنه، وأن يتعمق فيبحث الكيفية.

فينبغي أن يقطع الأمل في معرفة الكيفية. وما أصدق ما قال الإمام مالك بن أنس رحمه الله، حين سئل عن الاستواء، فقال :

«الاستواء معلوم، والكيف مجهول، والإيمان به واجب، والسؤال عنه بدعة»^(١)!

الخلاصة :

فالوصية أيها المسلم : أن تنزه الله تعالى عن مشابهة صفات المخلوقين، وأن تثبت لله تعالى من الأسماء ما سَمِيَ به نفسه، وأن تؤمن بما وصف به نفسه من الصفات، أو وصفه به رسوله ﷺ، وأن تعلم أنك لن تحيط به سبحانه علماً. قال الله تعالى :

﴿وَلَا يُحِيطُونَ بِهِ عِلْماً﴾ . (طه : ١١٠)

(١) أخرجه البيهقي : «في الأسماء والصفات» : ٢ / ١٥٠، ١٥١، واللالكائي في «شرح أصول الاعتقاد» : ٢ / ٣٩٨. وانظر : «فتح الباري» : ١٣ / ٤٠٦، ٤٠٧.

إن لله تسعة وتسعين اسماً :

■ وبعد هذه اللامحات الموجزة السريعة عن توحيد الاسماء والصفات، نشير إلى الحديث الذي يخبر فيه النبي ﷺ عن عدد الاسماء الحسنى ويبشر من يحصيها بدخول الجنة، فيما رواه أبو هريرة رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال: إن لله تسعة وتسعين اسماً، مائة إلا واحداً، من أحصاها دخل الجنة» (١).

والحديث يتضمن مسألتين:

أولاهما: أن لله تعالى أسماء حسنى، بلغت الغاية من الحسن والكمال، وأن من أحصى منها تسعة وتسعين اسماً دخل الجنة. وليس المراد بالحديث حصر الاسماء الحسنى في هذا العدد، وليس فيه نفي ما عداها من الزيادة عليها، وإنما وقع التخصيص بالذكر لهذه الاسماء لأنها أشهر الاسماء، وأبينها معاني وأظهرها، وذلك أن الصيغة ليست من صيغ الحصر والقصر، وجملة قوله عليه السلام «إن لله تسعة وتسعين اسماً» جملة واحدة، أو قضية واحدة لا قضيتان، ويكون تمام الكلام في خير «إن» في قوله: «من أحصاها دخل الجنة»، فالمراد: الإخبار عن دخول الجنة بإحصائها لا الإخبار بحصر الاسماء. فهو بمنزلة قولك: إن لفلان ألف درهم أعدّها للصدقة. وهذا لا يدل على أنه ليس عنده من الدراهم أكثر من ألف درهم، وإنما دلالة: أن الذي أعدّه فلان من الدراهم للصدقة ألف درهم.

(١) أخرجه البخاري في التوحيد: ٣٧٧/١٣ وفي الشروط والدعوات، ومسلم في الذكر والدعاء: ٢٠٦٢/٤، وساق الترمذي في روايته للحديث عدة الاسماء، وكذلك ابن ماجه وابن حبان. وانظر: «فتح الباري» لابن حجر: ٢١٤/١١ - ٢٢٠، تلخيص الحبير: ١٧٢/٤ - ١٧٤.

قال البيهقي في «الاسماء والصفات» (٣٢/١): ويحتمل أن يكون التفسير - أي سياق الاسماء التسعة والتسعين في الحديث عند الترمذي وغيره - وقع من بعض الرواة.

■ والذي يدل على صحة هذا الفهم لمعنى الحديث أمور:

١ - حديث عبد الله بن مسعود، قال قال رسول الله ﷺ: «ما قال عبد قط إذا أصابه همٌ أو حزنٌ: اللهم إني عبدك ابن عبدك ابن أمتك، ناصيتي بيدك، ماضٍ في حكمك، عدلٌ في قضاؤك. أسألك بكل اسم هو لك سميت به نفسك أو أنزلته في كتابك أو علمته أحداً من خلقك أو استأثرت به في علم الغيب عندك، أن تجعل القرآن ربيع قلبي ونور بصري وجلاء حزني وذهاب همي، إلا أذهب الله همه...»^(١).

فجعل أسماء ثلاثة أقسام: قسم سَمِيَ به نفسه فآظهره لمن شاء من ملائكته أو غيرهم، ولم ينزل به كتابه، وقسم أنزل به كتابه فعرّفه عباده، وقسم استأثرت به في علم غيبه فلم يطلع عليه أحد من خلقه. وهذا يدل على عدم الحصر بالتسعة والتسعين.

وبهذا المعنى جاءت أحاديث أخرى كحديث الشفاعة: «يفتح عليّ من محامده بما لا أحسنه الآن»^(٢) وحديث «لا أحصي ثناء عليك أنت كما أثنيت على نفسك»^(٣).

ب - أن الروايات التي جاء فيها إحصاء الأسماء التسعة والتسعين متعددة، وفي

(١) أخرجه الإمام أحمد في «المسند»: ٣٩١/١، ٤٥٢، وصححه ابن حبان من (٥٨٩) «من موارد الظمان» والحاكم: ٥٠٩/١ على شرط مسلم وقال: «إن سلم من إرسال عبد الرحمن بن عبد الله عن أبيه...» وقال الذهبي: «وأبو سلمة لا يدري من هو، ولا رواية له في الكتب الستة، وأخرجه أبو يعلى في «المسند» ١٣٦/٥.

(٢) قطعة من حديث الشفاعة، أخرجه البخاري في الأنبياء: ٢٦٤/٦، ٢٦٥، ومسلم في الإيمان ١٨٤/١، ١٨٥.

(٣) قطعة من حديث عائشة رضي الله عنها، أخرجه مسلم في كتاب الصلاة: ٣٥٢/١.

بعضها أسماء ليست في الأخرى، وعدتها تسعة وتسعون، فإذا ضمت الأسماء في كل رواية إلى ما زاد عليها في الروايات الأخرى فإنها تزيد عن تسعة وتسعين اسماً. جـ - أن أكثر هذه الأسماء التي وردت في الروايات صفات لله تعالى، وصفات الله لا تنتهي.

والمسألة الثانية هي: إحصاء هذه الأسماء، وفي معنى الإحصاء المراد أوجه أربعة:

أحدها: أنه بمعنى العدد، يريد: أنه بعدّها ليستوفيها حفظاً فيدعو بها ربه، كقوله سبحانه: ﴿وَأَحْصَى كُلَّ شَيْءٍ عَدَدًا﴾. (الجن: ٢٨)

الوجه الثاني: أن يكون الإحصاء بمعنى الطاقة، كقوله تعالى: ﴿عَلِمَ أَنْ لَنْ تُحْصَوْهُ﴾. (الزلزل: ٢٠)

والوجه الثالث: أن يكون الإحصاء بمعنى العقل والمعرفة، فيكون معناه أن من عرفها وعقل معانيها وآمن بها دخل الجنة.

والوجه الرابع: أن يكون معنى الحديث: أن يقرأ القرآن حتى يختمه فيستوفي هذه الأسماء كلها في أثناء التلاوة. فكانه قال: من حفظ القرآن وقراه فقد استحق دخول الجنة.

■ ولعل هذه الوجوه كلها مجتمعة هي المرادة بالإحصاء، فكانها مراتب؛ المرتبة الأولى: إحصاء ألفاظها وعددها، والمرتبة الثانية: فهم معانيها ومدلولها، والمرتبة الثالثة: دعاؤه سبحانه وتعالى بها، كما قال: ﴿وَلِلَّهِ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَىٰ فَادْعُوهُ بِهَا﴾ وهو مرتبتان: إحداهما: دعاء ثناء وعبادة، والثاني: دعاء طلب ومسألة.

فلا يشتى عليه سبحانه إلا بأسمائه الحسنى وصفاته العلى، وكذلك لا يُسال إلا بها، فيسال في كل مطلوب باسم يكون مقتضياً لذلك المطلوب فيكون السائل متوسلاً إليه سبحانه بذلك الاسم ومتعبداً له به^(١).

■ وعندئذ يكون المؤمن قد تعرّف على الله تعالى معرفة صادقة من خلال معرفته للأسماء والصفات التي أخبرنا الله تعالى بها، كي نؤمن بها وكى نتعرف على الله من خلالها، وندعوه بها، ليكون لها أثرها في السلوك الفردي والاجتماعي، فعندما نتعرف على الله الخالق والرازق، لا نطلب الرزق إلا منه، وعندما نتعرف على الله العليم الحكيم نسلم له الامر كله، وعندما نعرف أنه متفرد بالخلق والامر فإننا نخضع لامره وحكمه، وعندما نتعرف عليه سميعاً بصيراً تمتلئ نفوسنا تقوى وخشية له سبحانه... وأما ما وراء ذلك من أبحاث الفلاسفة والمتكلمين عن الصفات وعلاقتها بالذات وكيفية قيامها بها... الخ هذا كله بما لا طائل تحته ولا فائدة ترجى منه، بل هو مزلة أقدام ومضلة أنفهام، نسال الله تعالى بأسمائه الحسنى وصفاته العظمى أن يشتتنا على الحق والهداية.

(١) انظر فيما سبق بالتفصيل: «شان الدعاء» للخطابي ص (٢٤ - ٣٠)، «بدائع الفوائد» لابن القيم: ١٦٤/١ - ١٦٦، «درء تعارض العقل والنقل»: ٣/٣٣٢، «فتح الباري»: ١١/٢١٤ - ٢٢٨، «تلخيص الحبير» لابن حجر: ٤/١٧٤، ١٧٥، «الأسماء والصفات» لليبهي: ١/٣٠ - ٣٣، «شرح النووي على صحيح مسلم»: ١٧/٥، ٦، «الفتوحات الربانية على الأذكار النواوية» لابن علان: ٣/١٩٩ - ٢٠٣، «تحفة الاحوذى» للمباركفوري: ٩/٤٨٢ - ٤٨٩، «مرقاة المفاتيح شرح مشكاة المصابيح» لملا علي القاري: ٥/٧٢، ٧٣، «لوامع الانوار البهية» للسفاريني: ١/١٢٧، «تفسير ابن كثير» ٣/٥١٦، ٥١٧، «شرح كتاب التوحيد من صحيح البخاري» تأليف عبد الله الغنيان: ١/٢١٨ - ٢٢٠.

تفصيلات وجوانب

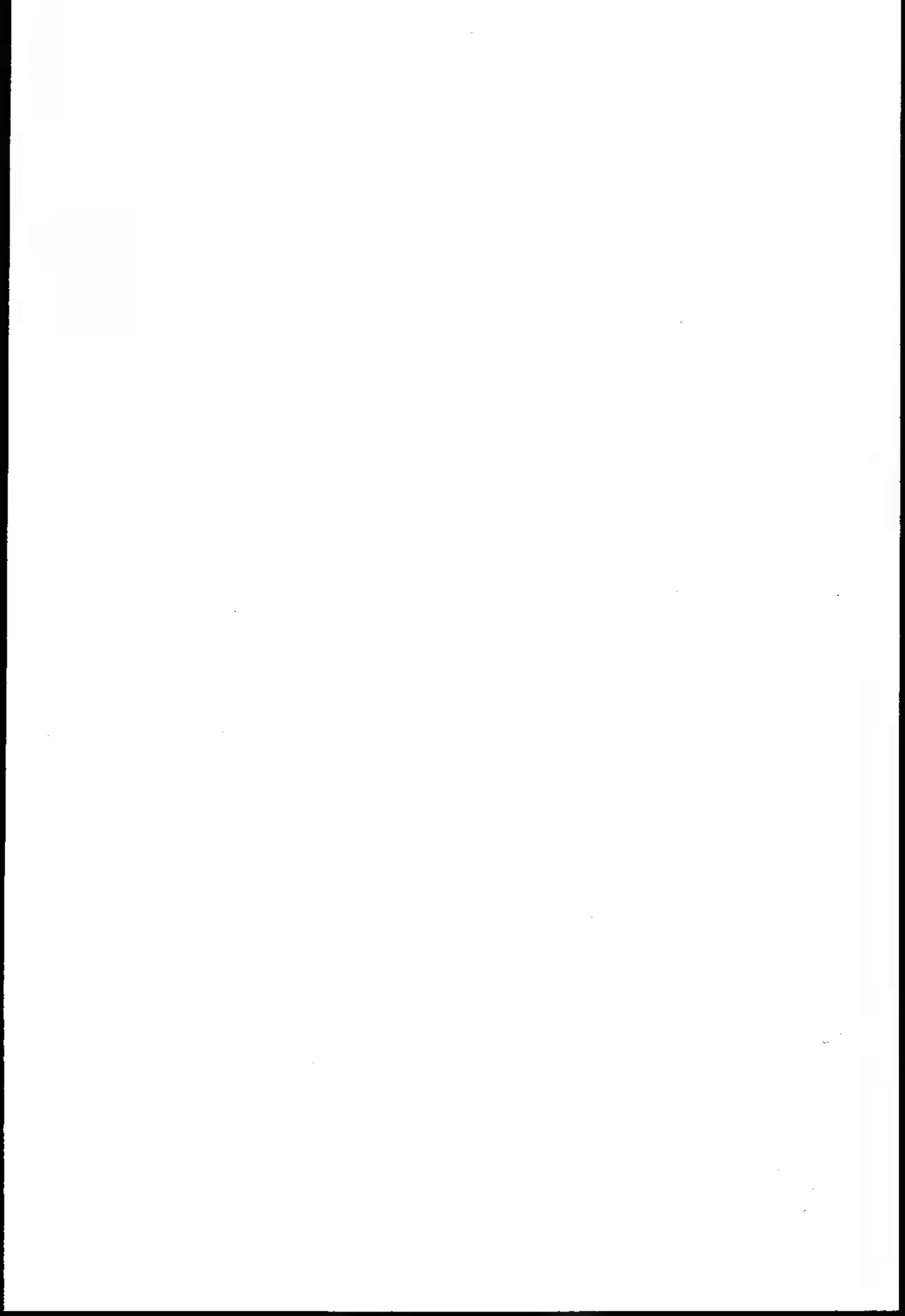
من توحيد الألوهية

أولاً: شهادة أن لا إله إلا الله

* معنى الشهادة: الإسلام يقوم على التوحيد - فضل الشهادتين - معنى الإله - دعوة إلى توحيد الألوهية، ومقتضياته - مفهوم شامل للتوحيد - أمران يوضحان التوحيد - شهادة أن محمداً رسول الله - منهج حياة.

* شروط لا إله إلا الله: كلمة التوحيد سبب لدخول الجنة والتجاة من النار، هل يكفي التلفظ بالشهادة للنجاة من النار؟ ثمانية شروط لكلمة التوحيد حتى تنفع صاحبها.

* نواقض لا إله إلا الله: تمهيد - عشرة نواقض لكلمة التوحيد أهمها: الشرك - الكفر - الاستكبار عن العبادة - عدم تكفير المشركين - الطعن في الدين وتكذيب الرسول...



معنى شهادة أن لا إله إلا الله

الإسلام يقوم على عقيدة التوحيد :

■ يقوم الإسلام على عقيدة التوحيد النقية الصافية، التي تمثلها هذه الشهادة، التي شهد الله تعالى بها لنفسه، كما شهد له بها الملائكة وأولو العلم :

﴿ شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَالْمَلَائِكَةُ وَأُولُوا الْعِلْمِ قَانِمًا بِالْقِسْطِ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴾ (آل عمران : ١٨) .

وهذه الشهادة ذات شقين عظيمين^(١)، يمثل أولهما الخضوع لله تعالى والعبودية له، ويمثل الثاني طريقة هذا الخضوع، ويرسم المنهج الذي يسلكه المؤمن في عبادته لله سبحانه وتعالى، باتباع ما أنزل الله تعالى على رسوله، .. هذه الشهادة هي : شهادة « أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله »، وهي عنوان دخول المرء في دين الإسلام، وهي - بمقتضياتها ونوابعها ومستلزماتها - مفتاح الجنة في الآخرة، وهي عصمة لدم المرء وعرضه وماله في الدنيا .

أهمية الشهادتين وفضلهما :

* هذه الكلمة التي تنطلق بها ملايين اللسان في كل صباح ومساء، تعلن الخضوع لله تعالى، وتعلن - على رؤوس الأشهاد - الوفاء بالمهد والميثاق الذي أخذه الله تعالى على بني آدم منذ كانوا ذرية في ظهور آبائهم .

(١) نقول : « الشهادتان » لأن كلمة التوحيد تتضمن الشهادة لله بالوحدانية، والشهادة لنبه ﷺ بالرسالة . ونقول : « الشهادة » - بالإنفراد لأن شهادة أن لا إله إلا الله لا تتم إلا بشهادة أن محمداً رسول الله . والمعنى على كليهما واحد .

هذه الكلمة التي قامت بها الارض والسموات، وُخِّلِقَتْ لاجلها جميع المخلوقات، وبها أرسل الله تعالى رسله، وأنزل كتبه، وشرع شرائعه، ولجلها نُصِبَت الموازين، ووضعت الدواوين، وقام بها سوق الجنة والنار، وبها انقسمت الخليقة إلى المؤمنين والكفار، والابرار والفجار، فهي منشأ الخلق والأمر، والثواب والعقاب، وهي الحق الذي خُلِقَتْ له الخليقة، وعنّها وعن حقوقها السؤال والحساب، وعليها يقع الثواب والعقاب، وعليها نصبت القبلة، وعليها أُسِّست الملة، ولجلها جُرِّدَت سيوف الجهاد، وهي حقُّ الله على جميع العباد، فهي كلمة السلام، وعنّها يُسأل الاولون والآخرون، فلا تزول قدما العبد بين يدي الله حتى يسأل عن مسألتين:

ماذا كنتم تعبدون؟

وماذا أجبتم المرسلين؟.

فجواب الاولى: بتحقيق «لا إله إلا الله» معرفة وإقراراً وعملاً.

وجواب الثانية: بتحقيق «أن محمداً رسول الله» معرفة وإقراراً، وانقياداً، وطاعة^(١).

■ ولما كانت هذه الشهادة، وهذه الكلمة، بهذه المثابة والمكانة، فمن الواجب أن نقف عندها لتتعرف على مدلولها الحقيقي، كما ترشد إليه الآيات القرآنية الكريمة والاحاديث النبوية الشريفة، وعلى مقتضياتها وشروطها، ونواقضها. وسنقف - إن شاء الله تعالى - على كل جانب من هذه الجوانب كلمة موجزة، ننبي عن الفكرة الرئيسة فيها، وتقف معلماً على طريق التوحيد الذي تدل عليه وترشد إليه..

(١) انظر: «زاد المعاد»: ٣٤/١.

شهادة أن لا إله إلا الله :

■ تمثل شهادة « أن لا إله إلا الله » الشق الأول من القاعدة التي يقوم عليها بناء هذا الدين، وقد أبدأ القرآن الكريم وأعاد في بيان حقيقة الألوهية، التي يجب أن يُفرد الله تعالى بها، على لسان كل رسولٍ من الرسل، عليهم الصلاة والسلام :

﴿ وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ إِلَّا نُوحِي إِلَيْهِ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاعْبُدُونِ ﴾

(الأنبياء: ٢٥)

﴿ وَلَقَدْ بَعَثْنَا فِي كُلِّ أُمَّةٍ رَسُولًا أَنْ اعْبُدُوا اللَّهَ وَاجْتَنِبُوا الطَّاغُوتَ ﴾

(النحل: ٣٦)

﴿ قُلْ إِنِّي أُمِرْتُ أَنْ أَعْبُدَ اللَّهَ مُخْلِصًا لَهُ الدِّينَ ﴾ (١١) وَأُمِرْتُ لِأَنْ أَكُونَ

(الزمر: ١١، ١٢)

أَوَّلَ الْمُسْلِمِينَ ﴿

معنى الإله :

■ فالإله هو الذي تسكن إليه النفوس، وتستجير به، وتتجه إليه لشدة شوقها، فتعبده وتخضع له.

فالذي يتخذ كائناً ما ولباً ونصيراً وكاشفاً عنه السوء، وقاضياً لحاجته، ومستجيباً لدعائه، وقادراً على أن ينفعه ويضره، كل ذلك - بالمعاني الخارجة عن نطاق السنن الطبيعية التي أوجدها الله سبحانه - يكون السبب لاعتقاده ذلك : ظنه أنه له نوعاً من أنواع السلطة على نظام هذا العالم.

وكذلك : كل من يخاف أحداً، ويتقيه، ويرى أن سخطه يجرّ عليه الضرر، ومرضاته تجلب له المنفعة، لا يكون مصدر اعتقاده ذلك وعمله إلا ما يكون في ذهنه

من تصوّر أن له نوعاً من السلطة على هذا الكون .

ثم إن الذي يدعو غير الله، ويفزع إليه في حاجاته، بعد إيمانه بالله العلي الاعلى، لا يبعثه على ذلك إلا اعتقاده فيه أن له شركاً في ناحية من نواحي السلطة (حكم الله) والالوهية .

وعلى غرار ذلك: من يتخذ حكم أحد من دون الله قانوناً، ويتلقّى أوامره ونواهيه شريعة متبعة، فإنه أيضاً يعترف بسلطته القاهرة .

■ فخلاصة القول: إن أصل الالوهية وجوهرها هو السلطة (حكم الله) سواء كان يعتقدونها الناس من حيث أن حكمها على هذا العالم حكم مهيم على قوانين الطبيعة، أو من حيث أن الإنسان في حياته الدنيا مطيع لامرها، وتابع لإرشادها، وأن أمرها - في حد ذاته - واجب الطاعة والإذعان^(١) .

دعوة إلى توحيد العبودية والالوهية:

« ولئن كان الجاهليون في كل عصر من عصورهم - إلا في عصر فسدت فيه الفطرة فارتكست وارتدت إلى أسفل سافلين - يشهدون لله تعالى بالهيمنة على شؤون العالم في الخلق والملك والإحياء والإماتة، وفي الرزق، وفي تصريف أمور الكون وتدبير ما فيه .. على حد ما اعترف به كفار مكة الذين واجههم رسول الله ﷺ، الذين حكى الله عنهم ذلك فقال:

﴿ وَلَئِن سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَسَخَّرَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ فَأَنَّى يُؤْفَكُونَ ﴾ (٦١) « اللَّهُ يَسُطُّ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ وَيَقْدِرُ لَهُ إِنْ أَلَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴾ (٦٢) وَلَئِن سَأَلْتَهُمْ مَنْ نَزَّلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَحْيَا بِهِ الْأَرْضَ مِنْ

(١) انظر: «المصطلحات الأربعة في القرآن»، ص ١٣ - ٢٣ .

بَعْدَ مَوْتِهَا لَيَقُولُنَّ اللَّهُ قُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْقِلُونَ ﴿٦٣﴾

(المنكوت: ٦١ - ٦٣)

﴿قُلْ لِمَنِ الْأَرْضُ وَمَنْ فِيهَا إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾ (٨٤) سَيَقُولُونَ لِلَّهِ قُلْ أَفَلَا تَذَكَّرُونَ ﴿٨٥﴾ قُلْ مَنْ رَبُّ السَّمَوَاتِ السَّبْعِ وَرَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ ﴿٨٦﴾ سَيَقُولُونَ لِلَّهِ قُلْ أَفَلَا تَتَّقُونَ ﴿٨٧﴾ قُلْ مَنْ بِيَدِهِ مَلَكُوتُ كُلِّ شَيْءٍ وَهُوَ يُجِيرُ وَلَا يُجَارُ عَلَيْهِ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴿٨٨﴾ سَيَقُولُونَ لِلَّهِ قُلْ فَأَنَّى تُسْحَرُونَ ﴿٨٩﴾

(المؤمنون: ٨٤ - ٨٩)

لئن اعترف الجاهليون بذلك كله.. إن الدعوة ينبغي أن تُوجَّه إليهم لإفراد الله سبحانه وتعالى بالعبادة، ليتحقق عندئذ التوحيد بأجلَى معانيه، وعندئذ تكون البشرية على الدين الحق.

ولذلك لم يدعها النبي ﷺ، إلى الاعتقاد بوجود الله، ولكن دعاها إلى توحيد الله.. دعاها إلى الاعتقاد بأن الله - وحده - هو الإله والرب والقيوم، دعاها إلى عبادة الله وحده والتقدم إليه بالشعائر، ودعاها إلى التحاكم إلى شريعة الله وحده والدينونة له بالعبودية، وكانت هذه الدعوة، بمضموناتها هذه كاملة، هي معنى شهادة أن لا إله إلا الله، التي هي الإسلام^(١).

مقتضيات توحيد الألوهية:

■ ومن مقتضيات هذا التوحيد: إفراد الله سبحانه وتعالى بخصائص الألوهية في تصريف حياة البشر، كإفراده سبحانه بخصائص الألوهية في اعتقادهم وتصورهم، وفي ضمائرهم وشعائرهم على السواء:

(١) «مقومات التصور الإسلامي» ص (١٠٧).

١ - وكما أن المسلم يعتقد أن لا إله إلا الله، وأن لا معبود بحق إلا الله، وأن لا خالق إلا الله، ولا رازق إلا الله، ولا نافع ولا ضار إلا الله، ولا متصرف في شأنه - وفي شأن الكون كله - إلا الله .. فيتوجه لله وحده بالشعائر التعبدية، ويتوجه لله - وحده - بالطلب والرجاء، ويتوجه لله وحده بالخشية والتقوى ..

ب - كذلك يعتقد المسلم أن لا حاكم إلا الله، وأن لا مشرع إلا الله، وأن لا منظم لحياة البشر إلا الله، سواء في علاقاتهم وارتباطاتهم بالكون وبالأحياء وببني الإنسان. فيتلقي من الله - وحده - التوجيه والتشريع، ومنهج الحياة، ونظام المعيشة، وقواعد الارتباطات، وميزان القيم والاعتبارات .. سواء ..

فالتوجه إلى الله تعالى - وحده - بالشعائر التعبدية، والطلب والرجاء والخشية، كالتلقي من الله وحده في التشريع والتوجيه .. كلاهما من مقتضيات التوحيد، كما هو في التصور الإسلامي، وكلاهما يصور المساحة التي تشملها حقيقة التوحيد في ضمير المسلم، وفي حياته على السواء^(١).

شرك الطاعة والاتباع:

■ ومن هنا: كانت عبادة غير الله تعالى، بتقديم الشعائر التعبدية لغير الله: شركاً، وطاعة غير الله شركاً، واتباع منهج غير منهج الله شركاً، وكان التحليل والتحریم بغير إذن من الله: شركاً، حذر الله تعالى منه، وبين عاقبته، ثم دعا إلى التوحيد الخالص:

﴿ اتَّبِعُوا مَا أَنزَلَ إِلَيْكُم مِّن رَّبِّكُمْ وَلَا تَتَّبِعُوا مِن دُونِهِ أَوْلِيَاءَ قَلِيلًا مَّا

(١) «خصائص التصور الإسلامي» ص ٢٢٣، ٢٢٤. وانظر: «طريق الدعوة في ظلال القرآن» ٧٧/٢ - ١٩٩ «هل نحن مسلمون» «مفاهيم ينبغي أن تصحح» ص (١٤٧)، (١٤٨). «دراسات قرآنية» ص (٦١).

تَذَكَّرُونَ ﴿ (الاعراف: ٣) .

﴿ وَقَالَ الَّذِينَ أَشْرَكُوا لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا عَبَدْنَا مِنْ دُونِهِ مِنْ شَيْءٍ نَحْنُ وَلَا آبَاؤُنَا وَلَا حَرَمْنَا مِنْ دُونِهِ مِنْ شَيْءٍ كَذَلِكَ فَعَلَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ فَهَلْ عَلَى الرُّسُلِ إِلَّا الْبَلَاغُ الْمُبِينُ ﴾ (٣٥) وَلَقَدْ بَعَثْنَا فِي كُلِّ أُمَّةٍ رَسُولًا أَنْ اعْبُدُوا اللَّهَ وَاجْتَنِبُوا الطَّاغُوتَ فَمِنْهُمْ مَنْ هَدَى اللَّهُ وَمِنْهُمْ مَنْ حَقَّتْ عَلَيْهِ الضَّلَالَةُ ﴿

(النحل: ٣٥، ٣٦)

■ فالذين اشركوا، وأقروا على أنفسهم بذلك، إنما وقعوا في الشرك بأمرين: عبدوا آلهة من دون الله، وحرّموا من دون الله ما لم يأذن به الله. وهنا نستطيع ان نصوغ المعادلة التالية أخذاً من منطوق الآية الكريمة:

عبادة غير الله تعالى بتقديم الشعائر التعبدية = شرك.

التحليل والتحریم من دون الله أو اتباع الاولياء من دون الله = شرك.

التحليل والتحریم من دون الله = عبادة لغير الله^(١).

وهكذا.

مفهوم شامل للتوحيد:

يقول الاستاذ سيد قطب، رحمه الله:

* «وتوحيد الله... وبالتعبير الاصطلاحي الفقهي... شهادة أن لا إله إلا الله -

وهي التي يدخل بها الإنسان في الإسلام، ويكتسب بها هذه الصفة، ويعصم بها

(١) راجع «الإيمان» لابن تيمية، ص (٦٤)، وفيما سيأتي ص (٣٢٣ - ٣٢٩).

دمه وماله في الإسلام - تعني هذه المعاني والمدلولات كلها مجتمعة - وقد سبق بيانها - ولا توجد شرعاً إلا بعد توافر هذه المعاني والمدلولات مجتمعة.. تعني: أفراد الله سبحانه بالالوهية، وذلك بالاعتقاد في ألوهيته وحده، وبالتوجه إليه بالشعائر التعبدية وحده، وبالاعتراف له بحق الحاكمية في تنظيم الحياة البشرية بشريعته وحده..

وهذه المعاني والمدلولات كلٌ منها كالآخر في إنشاء شهادة «أن لا إله إلا الله»، وجعلها قائمة ابتداءً، تدخل قائلها في الإسلام، وتعطيه صفة المسلم، وتعصم دمه وماله بالإسلام. فلا توجد هذه الشهادة ابتداءً، ولا تعتبر قائمة شرعاً، إلا حين يشهد الشاهد بهذه المدلولات والمعاني مجتمعة. فإن شهد ببعضها دون بعض، أو تصور أن شهادة أن لا إله إلا الله تعني بعضها دون بعض، فإن شهادة أن لا إله إلا الله، الصادرة منه، لا تعتبر قائمة؛ لأنها لا تقوم أصلاً إلا باجتماع هذه المدلولات وقصدها من القائل في شهادته، والإقرار بها، والتعامل على أساسها..»^(١).

أمران يوضحان التوحيد:

وتتضح هذه المعاني بأمرين:

(الاول): أن تعرف أن الكفار، الذين قاتلهم رسول الله، وقتلهم وأباح أموالهم، واستحل نساءهم، كانوا مقرّين لله سبحانه بتوحيد الربوبية، وهو أنه: لا يخلق ولا يرزق، ولا يحيي ولا يميت، ولا يدبر الأمور إلا الله وحده، وهذه مسألة عظيمة مهمة، وهي: أن تعرف أن الكفار شاهدون بهذا كله ومقرّون به، ومع هذا

(١) «مقومات التصور الإسلامي»، ص (١٤٧). وانظر «مجموعة الرسائل والمسائل النجدية» ٥/٢، ١٢٠ «تيسير العزيز الحميد شرح كتاب التوحيد» ص (٧٤) وما بعدها.

لم يُدخلهم ذلك في الإسلام، ولم يحرم دماءهم ولا أموالهم، وكانوا أيضاً يتصدقون ويحجون ويعتصرون، ويتعبدون، ويتركون أشياء من المحرمات خوفاً من الله عز وجل.

ولكن (الامر الثاني) هو الذي كفرهم، وأحلّ دماءهم وأموالهم، وهو: أنهم لم يشهدوا لله تعالى بتوحيد الألوهية، وهو أنه: لا يُدعى ولا يرجى إلا الله وحده لا شريك له، ولا يستغاث بغيره، ولا يذبح لغيره، لا لِمَلِكٍ مقرب ولا نبيّ مرسل، فمن استغاث بغير الله فقد كفر، ومن ذبح لغيره فقد كفر، ومن نذر لغيره فقد كفر...، وأشباه ذلك.

وتمام هذا: أن تعرف أن المشركين، الذين قاتلهم رسول الله ﷺ، كانوا يدعون الصالحين مثل: عيسى وعزير والملائكة وغيرهم من الأولياء - فكفروا بهذا مع إقرارهم بأن الله هو الخالق الرازق المحيي المميت، المدبر.

إذ عرفت هذا عرفت معنى «لا إله إلا الله» وعرفت أن من دعا نبياً أو استغاث به أو بملك أو ولي من أولياء الله فقد خرج من الإسلام، وهذا هو الكفر الذي قاتلهم عليه رسول الله ﷺ (١).

نفي وإثبات:

وكلمة التوحيد هذه، تقوم على قطبين اثنين: أحدهما موجب والآخر

(١) «الجامع الفريد» ص ٢٦١ الرسالة الثالثة: تفسير كلمة التوحيد وانظر فيه أيضاً: «كشف الشبهات» والرسالة الخامسة من رسائل الشيخ عبد الرحمن بن حسن: ص ٣٥٦ وما بعدها. «مجموعة الرسائل والمسائل النجدية» ١٦/٢ - ٣٢، ٨١ - ٨٢، ٩٣، «فتح المجيد» ص ٤٥ وما بعدها.

سالب^(١) أي هي : نفي وإثبات، تنفي أربعة أمور، وتثبت أربعة أمور:

تنفي : الآلهة، والطواغيت، والأنداد، والأرباب .

وتثبت لله تعالى : القصد، والتعظيم، والمحبة، والخوف، والرجاء^(٢) .

شهادة أن محمداً رسول الله :

كانت تلكم بعض الإلماعات إلى الشطر الأول من كلمة التوحيد، وهنا لا بد من إلماعة أخرى إلى الشطر الثاني من هذه الكلمة العظيمة، التي يقوم عليها الإسلام، وهو : « شهادة أن محمداً رسول الله » .

« إذ لا تتم شهادة « أن لا إله إلا الله » إلا بشهادة « أن محمداً رسول الله » ، إذ لا تتم محبة الله إلا بمحبة ما يحبه، وكراهة ما يكرهه، ولا طريق إلى معرفة ما يحبه ويكرهه إلا من جهة محمد ﷺ المبلغ عن الله ما يحبه ويكرهه، باتباع ما أمر به، واجتناب ما نهى عنه، فصارت محبة الله مستلزمة لمحبة رسول الله ﷺ، وتصديقه ومتابعته، ولهذا قرن الله تعالى بين محبته ومحبة رسوله في مواضع كثيرة^(٣)، كما في قوله تعالى :

﴿ قُلْ إِنْ كَانَ آبَاؤُكُمْ وَأَبْنَاؤُكُمْ وَإِخْوَانُكُمْ وَأَزْوَاجُكُمْ وَعَشِيرَتُكُمْ وَأَمْوَالٌ اقْتَرَفْتُمُوهَا وَتِجَارَةٌ تَخْشَوْنَ كَسَادَهَا وَمَسَاكِينُ تَرْضَوْنَهَا أَحَبُّ إِلَيْكُمْ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ وَجِهَادٍ فِي سَبِيلِهِ فَتَرَبَّصُوا حَتَّى يَأْتِيَ اللَّهُ بِأَمْرِهِ

(١) قال الشاعر عبد الوهاب عزام :

إنما التوحيد إيجاب وسلب ■ فیهما للنفس عزم ومضاء

« لا » و« إلا » قوة قاهرة ■ فهما في القلب قطبا الكهراء

(٢) « مجموعة الرسائل والمسائل » : ٩٩ / ٤ .

(٣) انظر : « كلمة الإخلاص » ص ٣٣ ، ٣٤ .

وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ ﴿٢٤﴾ (التوبة: ٢٤)

كما قرن طاعته بطاعة رسوله في مواضع كثيرة أيضاً، كقوله تعالى:

﴿وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَالرَّسُولَ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ﴾ (آل عمران: ١٣٢)

﴿أَطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَلَا تَوَلَّوْا عَنَّهُ وَاتَّبِعُوا حَتَّى تَسْمَعُوا﴾ (الأنفال: ٢٠)

وقال ﷺ: «ثلاث من كن فيه وجد بهن حلاوة الإيمان: أن يكون الله ورسوله أحب إليه مما سواهما، وأن يحب المرء لا يحبه إلا الله، وأن يكره أن يعود في الكفر كما يكره أن يقذف في النار»^(١).

مفهوم شهادة «أن محمداً رسول الله»:

فمفهوم شهادة «أن محمداً رسول الله»: أنه هو الرسول المعتمد لتبليغ هذه الرسالة، وهو المبلغ عن ربه الذي تنبغي طاعته مع طاعة الله.

﴿وَمَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا﴾ (الحشر: ٧).

وأنه هو التطبيق العملي الحي لرسالة الله، فهو القدوة في كل عمل وتصرف، وهو قائد الجماعة المسلمة ومربيها وأستاذها ومعلمها، والنور الذي تستضيء به في الظلمات^(٢).

منهج حياة:

ونختتم هذه الكلمة الموجزة عن معنى «لا إله إلا الله» ومكانتها ومقتضياتها بما

(١) أخرجه البخاري في كتاب الإيمان، باب حلاوة الإيمان: ٦٠/١، ومسلم في الإيمان باب بيان خصال من اتصف بهن وجد حلاوة الإيمان: ٦٦/١.

(٢) انظر: «هل نحن مسلمون» ص (١١، ١٢).

قاله الاستاذ سيد قطب رحمه الله في «معالم في الطريق» بعنوان: «لا إله إلا الله منهج حياة».

«العبودية لله وحده هي شطر الركن الاول في العقيدة الإسلامية المتمثل في شهادة «أن لا إله إلا الله»، والتلقي عن رسول الله ﷺ في كيفية هذه العبودية هو شطرها الثاني، المتمثل في شهادة: «أن محمداً رسول الله».

والقلب المؤمن المسلم هو الذي تتمثل فيه هذه القاعدة بشطريها، لأن كل ما بعدهما من مقومات الإيمان، وأركان الإسلام، إنما هو مقتضى لها؛ فالإيمان بملائكة الله وكتبه ورسله واليوم الآخر، والقدر خيره وشره، وكذلك: الصلاة والزكاة، والصيام، والحج، ثم الحدود والتعازير، والحل والحرم، والمعاملات والتشريعات، والتوجيهات الإسلامية... إنما تقوم كلها على قاعدة العبودية لله وحده، كما أن المرجع فيها كلها: هو ما بلغه لنا رسول الله ﷺ عن ربه.

والمجتمع المسلم هو الذي تتمثل فيه تلك القاعدة ومقتضياتها جميعاً، لأنه بغير تمثل تلك القاعدة ومقتضياتها فيه لا يكون مسلماً.

ومن ثم تصبح شهادة «أن لا إله إلا الله، وأن محمداً رسول الله» قاعدة لمنهج كامل تقوم عليه حياة الأمة المسلمة بحذاقها، فلا تقوم هذه الحياة قبل أن تقوم هذه القاعدة، كما أنها لا تكون حياة إسلامية إذا قامت على غير هذه القاعدة، أو قامت على قاعدة أخرى معها، أو عدة قواعد أجنبية عنها:

﴿إِنَّ الْحُكْمَ إِلَّا لِلَّهِ أَمَرَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ ذَلِكَ الدِّينُ الْقِيمُ﴾

(يوسف: ٤٠)

﴿مَنْ يُطِيعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ﴾ (سورة النساء: ٨٠).

شروط لا إله إلا الله

إن كلمة التوحيد، التي سبق الحديث عن معناها، جعلها الله تعالى عنوان الدخول في الإسلام، وثمر الجنة ومفتاحها، كما جعلها سبب النجاة من النار ومغفرة الذنوب.

وتواردت أحاديث النبي ﷺ في هذه المعاني:

« - فمنها ما جعل الإتيان بالشهادتين سبباً لدخول الجنة، وعدم احتجاب قائلها عنها، فإن النار لا يخلد فيها أحد من أهل التوحيد الخالص، وقد يدخل الجنة ولا يُحجب عنها إذا طهر من ذنوبه بالنار:

فعن عبادة بن الصامت، رضي الله عنه، قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «من شهد أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله، وأن عيسى عبد الله ورسوله، وكلمته القاها إلى مريم، وروح منه، وأن الجنة حق والنار حق، أدخله الله الجنة على ما كان من العمل»^(١).

وفي رواية: «أدخله الله الجنة من أي أبواب الجنة الشمانية شاء».

وعن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال: «يا أبا هريرة اذهب بنعليّ هاتين - وأعطاه نعليه - فمَن لقيت من وراء هذا الحائط يشهد أن لا إله إلا الله، مستيقناً بها قلبه، فبشره بالجنة»^(٢).

(١) أخرجه البخاري في كتاب الأنبياء، باب قوله: قل يا أهل الكتاب ٤٧٤/٦ .. ومسلم في الإيمان، باب من لقي الله بالإيمان: ٥٧/١، وانظر شرح الحديث في «المختار من كنوز السنة» ص (١٠٥ - ١١٥).

(٢) أخرجه مسلم في الإيمان، باب الدليل على أن من مات على التوحيد دخل الجنة: ٦٠/١.

وعنه أيضاً، قال رسول الله ﷺ: «أشهد أن لا إله إلا الله، وإني رسول الله، لا يلقى الله بهما عبدٌ غير شاكٍّ، فيحجب عن الجنة»^(١). وفي رواية له أيضاً: «إلا دخل الجنة».

وعن عثمان، رضي الله عنه، قال: قال رسول الله ﷺ: «من مات وهو يعلم أنه لا إله إلا الله دخل الجنة»^(٢).

وفي الصحيحين عن أبي ذر - رضي الله عنه - عن النبي ﷺ قال: «ما من عبدٍ قال: لا إله إلا الله، ثم مات على ذلك إلا دخل الجنة» قلت: وإن زني وإن سرق؟ قال: «وإن زني وإن سرق ثلاثاً» ثم قال في الرابعة: «على رغم أنف أبي ذر» قال: فخرج أبو ذر وهو يقول: «وإن رغم أنف أبي ذر»^(٣).

ومعنى هذا الحديث: أن الزنى والسرقة لا يمنعان دخول الجنة مع التوحيد، وهذا حق لا مرية فيه، وليس فيه أنه لا يعذب عليهما مع التوحيد^(٤)، ففي «مسند البزار» عن أبي هريرة رضي الله عنه - مرفوعاً - «من قال لا إله إلا الله نفعته يوماً من دهره، يصيبه قبل ذلك ما أصابه»^(٥).

٢ - ومن الأحاديث ما جاء بياناً لتحريم دخول النار على من أتى

- (١) أخرجه مسلم في الموضع نفسه.
 - (٢) أخرجه مسلم في الموضع السابق نفسه: ٥٥/١.
 - (٣) أخرجه البخاري في كتاب اللباس، باب الثياب البيض ٢٨٣/١٠، ومسلم في الإيمان، باب من مات لا يشارك بالله شيئاً دخل الجنة: ٩٥/١.
 - (٤) كلمة الإخلاص وتحقيق معناها، ص ١٢ وهذه التقسيمات مأخوذة منه. وانظر: «المختار من كنوز السنة» ص (١٥٥ - ١٦٧).
 - (٥) أخرجه البزار والطبراني في الأوسط والصغير. قال الهيثمي في المجمع (١٧/١): «ورجاله رجال الصحيح». وانظر: «سلسلة الأحاديث الصحيحة» للألباني: ٥٦٦/٣.
- ٥٧٠ -

بالشهادتين، وهذا كقوله عليه الصلاة والسلام في حديث معاذ رضي الله عنه: «ما من عبد يشهد أن لا إله إلا الله، وأن محمداً عبده ورسوله صدقاً من قلبه إلا حرمه الله على النار»^(١).

وفي حديث عتب بن مالك رضي الله عنه، عن النبي ﷺ قال: «إن الله حرم على النار من قال: لا إله إلا الله، يبتغي بذلك وجه الله»^(٢) إلى غير ذلك من الأحاديث النبوية الشريفة^(٣).

شروط النجاة:

وقد يصاب بعض الناس بالغفلة عن حقيقة التوحيد وشروط النجاة، ويفتر بكلمة يديرها على لسانه، دون أن يفقه معناها، يظنّها مفتاحاً للجنة، بمجرد نطقها باللسان، غافلاً عن شروطها التي ينبغي أن تتحقق، ومقتضياتها التي ينبغي أن يعمل بها، لتكون مفتاحاً صالحاً لفتح أبواب الجنة الثمانية.

وشهادة التوحيد هذه، سبب دخول الجنة، والنجاة من النار، ومقتضى لذلك، ولكن المقتضي لا يعمل عمله إلا باستجماع شروطه وانتفاء موانعه، فقد يتخلف عنه مقتضاه لفوات شرط من شروطه، أو لوجود مانع من الموانع؛ وهذا قول الحسن البصري وَهَب بن منبّه، رحمهما الله.

فقد قيل للحسن البصري، رحمه الله؛ إن أناساً يقولون: من قال لا إله إلا الله

(١) أخرجه البخاري في العلم، باب من خص بالعلم قوماً ٢٢٦/١ ومسلم في الإيمان، باب من لقي الله بالإيمان وهو غير شك: ٦١/١.

(٢) قطعة من حديث أخرجه البخاري في الصلاة، باب المساجد في البيوت: ٥١٩/١، ومسلم في المساجد، باب الرخصة في التخلف عن الجماعة: ٤٥٥/١، ٤٥٦.

(٣) انظر تهذيب مدارج السالكين ص (١٨٧).

دخل الجنة؟ فقال: من قال لا إله إلا الله، فأدّى حقها وقَرَضَها دخل الجنة.

وقال للفرزدق وهو يدفن امرأته: ما أعددت لهذا اليوم؟

قال: شهادة أن لا إله إلا الله، منذ سبعين سنة. فقال الحسن: نِعَمَ العُدَّة، لكن لا إله إلا الله، شروطاً، فأياك وقذف المحصنة!

وقيل لوهب بن منبه: اليس لا إله إلا الله مفتاح الجنة؟ قال: بلى، ولكن ما من مفتاح إلا له أسنان، فإن جفت بمفتاح له أسنان فُتِحَ لك، وإلا لم يفتح لك^(١).

ويدل على صحة هذا القول:

١ - أن النبي ﷺ رُتِبَ دخول الجنة على الأعمال الصالحة في كثير من النصوص:

فمن أبي أيوب الأنصاري، رضي الله عنه، أن رجلاً قال: يا رسول الله! أخبرني بعمل يُدخلني الجنة. فقال: «تعبُدُ الله لا تشرك به شيئاً، وتقيمُ الصلاة، وتؤتي الزكاة، وتصلُّ الرُّحِمَ»^(٢).

وعن أبي هريرة، رضي الله عنه، أن رجلاً قال: يا رسول الله! دلّني على عمل إذا عملته دخلت الجنة. قال: «تعبُدُ الله لا تشرك به شيئاً، وتقيمُ الصلاة المكتوبة، وتؤدي الزكاة المفروضة، وتصوم رمضان». فقال الرجل: والذي نفسي بيده، لا أزيد على هذا شيئاً، ولا أنقص منه. فقال النبي ﷺ: «من سرّه أن ينظر إلى

(١) أخرجه البخاري تعليقاً في الجنائز، باب من كان آخر كلامه: لا إله إلا الله ١٠٩/٣. وانظر: «المختار من كنوز السنة»، ص (١٩١ - ١٩٤)، «شرح النووي على صحيح مسلم»: ٢١٨/١ - ٢٢٠.

(٢) أخرجه البخاري في الادب، باب فضل صلة الرحم: ٤١٤/١٠، ومسلم في الإيمان، باب الإيمان الذي يدخل به الجنة: ٤٢/١، ٤٣.

رجل من أهل الجنة فليُنظر إلى هذا^(١).

ب - وقد تواردت مع ذلك آيات وأحاديث تبين توقف دخول الجنة والنجاة من النار على فعل الفرائض واجتناب المحارم، فصارت تلك الأحاديث السابقة مفسرة مبينة، وينبغي أن يؤخذ بالبيان وبالمبين معاً، ولا يجوز إعمال بعض النصوص والأدلة وإهمال سائرهما^(٢).

ج - ومن القواعد المقررة: أن المطلق يُحمل على المقيد، فإذا جاءت نصوص مطلقة، وجاءت نصوص أخرى متحدة معها في الحكم والسبب، فإنه يحمل النص المطلق على المقيد. والأحاديث التي جاءت تبين أن دخول الجنة وتحريم النار معلق على شهادة «أن لا إله إلا الله»، هذه الأحاديث المطلقة جاءت أحاديث أخرى تقيدها، ففي بعضها:

«من قال: لا إله إلا الله مخلصاً...»، وفي بعضها: «مستيقناً بها قلبه...»، وفي بعضها: «يصدق لسانه...» وفي بعضها: «يقولها حقاً من قلبه...» الخ.

وكذلك علقت الأحاديث دخول الجنة على: «العلم بمعنى لا إله إلا الله»، ونصوص أخرى تبين الثبات على هذه الكلمة، ونصوص أخرى تدل على وجوب الخضوع لدلولها... الخ.

* وما سبق كله استنبط العلماء - رحمهم الله تعالى - شروطاً لا بد من توافرها، مع انتفاء الموانع، حتى تكون كلمة «لا إله إلا الله» مفتاحاً للجنة، وهذه الشروط هي أسنان المفتاح، ولا بد من أخذها مجتمعة، فإن شرطاً منها لا يُغني عن سائر الشروط.

(١) أخرجه البخاري في الزكاة، باب وجوب الزكاة، ومسلم في الإيمان، الموضع السابق.

(٢) انظر: «كلمة الإخلاص وتحقيق معناها» لابن رجب، ص ١٣ - ٢٢.

إشارات إلى شروط لا إله إلا الله :

■ ولعل هذه الشروط تكون واضحة من الإشارات التي سنشير إليها في هذه العجالة، فاحرص عليها - أيها المسلم - وتحقق بها، لئلا تقف أمام باب الجنة فترد، لأنه لا يفتح لك!

١ - إن لكل شيء حقيقة، ولكل كلمة معنى، فينبغي أولاً: أن تعلم معنى كلمة التوحيد « لا إله إلا الله » علماً منافياً للجهل بها، في النفي والإثبات، فهي تنفي الألوهية عن غير الله تعالى وتثبتها له سبحانه، فلا معبود بحق إلا الله، وقد سبق ذلك وافياً في بيان « كلمة التوحيد ».

ومن الأدلة على هذا الشرط: قول الله تعالى :

﴿ فَأَعْلَمَ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاسْتَغْفِرَ لِذَنْبِكَ ﴾ (سورة محمد: ١٩).

﴿ شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَالْمَلَائِكَةُ وَأُولُوا الْعِلْمِ قَائِمًا بِالْقِسْطِ ﴾.

(آل عمران: ١٨)

﴿ إِلَّا مَنْ شَهِدَ بِالْحَقِّ وَهُمْ يَعْلَمُونَ ﴾ (الزخرف: ٨٦)

وأخرج مسلم عن عثمان رضي الله عنه، قال قال رسول الله ﷺ : « من مات وهو يعلم أنه لا إله إلا الله دخل الجنة ».

ويكتمل هذا الشرط بما يليه، وهو الشرط الثاني :

٢ - اليقين النافي للشك : ومعنى ذلك أن تستيقن يقيناً جازماً بمدلول كلمة التوحيد، لأنها لا تقبل شكاً، ولا ظناً، ولا تردداً ولا ارتياباً، بل ينبغي أن تقوم على اليقين القاطع الجازم. فقد قال الله تعالى في وصف المؤمنين الصادقين :

﴿ إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ ثُمَّ لَمْ يَرْتَابُوا وَجَاهَدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أُولَئِكَ هُمُ الصَّادِقُونَ ﴾ .
(الحجرات: ١٥)

فلا يكفي مجرد التلفظ بالشهادتين، بل لا بد من استيقان القلب، والبعد عن الشك، فإن لم يحصل هذا اليقين فهو النفاق، والمنافقون هم الذين ارتابت قلوبهم، قال الله تعالى:

﴿ إِنَّمَا يَسْتَبْذِنُكَ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَارْتَابَتْ قُلُوبُهُمْ فَهُمْ فِي رَيْبِهِمْ يَتَرَدَّدُونَ ﴾ .
(التوبة: ٤٥)

وقد سبق آنفاً حديثان في ذلك عن أبي هريرة رضي الله عنه، وفيهما: «أشهد أن لا إله إلا الله وإني رسول الله لا يلقي الله بهما عبداً، غير شكٍ فيهما إلا دخل الجنة» وفي رواية: «فيحجب عن الجنة» .. «من لقيت وراء هذا الحائط يشهد أن لا إله إلا الله مستيقناً بها قلبه ...» .

٣ - وإذا علمت، وتيقنت، ف ينبغي أن يكون لهذا العلم اليقيني أثره، فيتحقق الشرط الثالث، وهو: القبول لما اقتضته هذه الكلمة، بالقلب واللسان:

فمن رد دعوة التوحيد ولم يقبلها كان كافراً، سواء كان ذلك الرد بسبب الكبر أو العناد أو الحسد، وقد قال الله سبحانه وتعالى عن الكفار الذين ردوها استكباراً:

﴿ إِنَّهُمْ كَانُوا إِذَا قِيلَ لَهُمْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ يَسْتَكْبِرُونَ ﴾ (٣٥) وَيَقُولُونَ إِنَّا لَنَارِكُوا إِلَهَيْتَنَا لِشَاعِرٍ مُّجْتَوٍ .
(الصافات: ٣٥، ٣٦)

أما المؤمنون الذين قبلوا هذه الكلمة وعملوا بمقتضاها فلم النجاة عند الله تعالى، وعُداً منه، لا يخلف الله وعده:

﴿ ثُمَّ نُنْجِي رُسُلَنَا وَالَّذِينَ آمَنُوا كَذَلِكَ حَقُّ عَلَيْنَا نُنْجِي الْمُؤْمِنِينَ ﴾ (يونس: ١٠٣) .

وهم أصحاب المثل الطيب، الذين ينتفعون بما جاء به الرسول عليه الصلاة والسلام من الهدى والعلم. فعن أبي موسى الأشعري، رضي الله عنه، عن النبي ﷺ قال: «مَثَلُ ما بعثني الله به من الهدى والعلم، كمثَل الغيث الكثير أصاب أرضاً، فكان منها نقيّةٌ قَبِلَت الماء، فانبثت الكلا والعشب الكثير، وكانت منها أجادب أمسكت الماء فنفع الله بها الناس، فشربوا وسقوا وزرعوا، وأصاب منها طائفة أخرى، إنما هي قيعان، لا تمسك ماء ولا تنبت كلاً. فذلك مَثَلُ مَنْ فَقَهُ في دين الله ونفعه ما بعثني الله به، فعلم وعلم، ومثل من لم يرفع بذلك رأساً ولم يقبل هدى الله الذي أرسلت به» (١).

■ - الشرط الرابع: الانقياد للتوحيد: الذي دلّت عليه هذه الكلمة العظيمة، انقياداً تاماً، وهذا الانقياد والخضوع هو المحك الحقيقي للإيمان، وهو المظهر العملي له.

ويتحقق هذا ويحصل بالعمل بما شرعه الله تعالى، وبترك ما نهى عنه، وذلك هو الإسلام حقيقة، إذ هو: أن يسلم العبد ويستسلم بقلبه وجوارحه لله تعالى، وينقاد له بالتوحيد والطاعة (٢)، كما قال سبحانه:

﴿وَمَنْ يُسْلِمْ وَجْهَهُ إِلَى اللَّهِ وَهُوَ مُحْسِنٌ فَقَدِ اسْتَمْسَكَ بِالْعُرْوَةِ الْوُثْقَى﴾

(لقمان: ٢٢)

وأقسم سبحانه وتعالى بنفسه أنه لا يؤمن المرء حتى ينقاد لحكم الله وحكم رسوله:

(١) أخرجه البخاري في كتاب العلم، ١/ ١٧٥ ومسلم في كتاب الفضائل: ١٧٨٧/ ١.
(٢) انظر في هذا بحثاً بعنوان: «إن الدين عند الله الإسلام» للكاتب، في مجلة البحوث الإسلامية التي تصدرها الرئاسة العامة لإدارات البحوث العلمية والإفتاء بالرياض، العدد (١٦).

﴿فَلَا وَرَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ حَتَّى يُحَكِّمُوكَ فِيمَا شَجَرَ بَيْنَهُمْ ثُمَّ لَا يَجِدُوا فِي أَنْفُسِهِمْ حَرَجًا مِمَّا قَضَيْتَ وَيُسَلِّمُوا تَسْلِيمًا﴾.
(النساء: ٦٥)

وحتى ميول الإنسان وما يهواه، ينبغي أن تكون من وراء ما جاء به الرسول ﷺ وتابعة له: «لا يؤمن أحدكم حتى يكون هواه تبعا لما جئت به»^(١) وهذا هو تمام الانقياد وغايته!

٥ - الشرط الخامس: الصدق في قول كلمة التوحيد، صدقاً منافياً للكذب والنفاق، حيث يجب أن يواطئ قلبه لسانه ويوافق، فإن المنافقين يقولونها بالسنتهم، ولكن لم يطابق هذا القول ما في قلوبهم، فصار قولهم كذباً ونفاقاً مخالفاً للإيمان، وتزلوا في الدرك الأسفل من النار:

﴿يَقُولُونَ بِالسِّنْتِهِمْ مَا لَيْسَ فِي قُلُوبِهِمْ﴾.
(الفتح: ١١)

﴿وَمِنَ النَّاسِ مَن يَقُولُ آمَنَّا بِاللَّهِ وَيَأْتِيهِمُ الْآخِرُ وَمَا هُمْ بِمُؤْمِنِينَ﴾^(٨)
يُخَادِعُونَ اللَّهَ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَمَا يَخْدَعُونَ إِلَّا أَنْفُسَهُمْ وَمَا يَشْعُرُونَ﴾^(٩) فِي قُلُوبِهِمْ مَّرَضٌ فَزَادَهُمُ اللَّهُ مَرَضًا وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ بِمَا كَانُوا يَكْذِبُونَ﴾.

(البقرة: ٨ - ١٠)

.. في آيات كثيرة وسور بمجملها في القرآن الكريم تتحدث عنهم.

وفي الصحيحين: «ما من عبد يشهد أن لا إله إلا الله.. صدقاً من قلبه إلا حرمه الله على النار»^(٢) فاشتراط الصدق من القلب، كما اشترطه في قوله لضمam بن

(١) أخرجه البيهقي في «شرح السنة»: ٢١٣/١، وقال النووي في «الاربعين النووية». حديث حسن صحيح، رويناه في «كتاب الحجّة» بإسناد صحيح، والحجّة كتاب للشيخ أبي الفتح نصر بن إبراهيم المقدسي. وانظر «جامع العلوم والحكم» ص ٣٦٤ - ٣٦٥.
(٢) انظر تخريجه فيما سبق ص (٢٦٧).

ثعلبة: «إن صدق ليدخلن الجنة»^(١).

٦ - المحبة، وهي الشرط السادس، فيحب المؤمن هذه الكلمة، ويحب العمل بمقتضاها، ويحب أهلها العاملين بها، وإلا لم يتحقق الإيمان، ولم تكتب له النجاة، ومن أحب شيئاً من دون الله فقد جعله الله نداً:

﴿وَمِنَ النَّاسِ مَن يَتَّخِذُ مِن دُونِ اللَّهِ أَندَادًا يُحِبُّونَهُمْ كَحُبِّ اللَّهِ وَالَّذِينَ آمَنُوا أَشَدُّ حُبًّا لِلَّهِ﴾
(البقرة: ١٦٥)

وعلامة حب العبد ربه: تقديم محابه وإن خالفت هواه، وبغض ما يبغض ربه وإن مال إليه هواه، وموالاته من وإلى الله ورسوله، ومعاداة من عاداه، واتباع رسوله ﷺ واقتفاء أثره وقبول هداه. وهذه كلها شروط في المحبة لا تتحقق إلا بها^(٢)، وهي مؤشر على حب الله للعبد بعد ذلك^(٣).

ومتى استقرت هذه الكلمة في النفس والقلب، فإنه لا يعدلها شيء، ولا يفضل عليها، فإن حبها يملأ القلب فلا يتسع لغيرها، وعندئذ يجد حلاوة الإيمان:

«ثلاث من كن فيه وجد بهن حلاوة الإيمان: أن يكون الله ورسوله أحب إليه مما سواهما، وأن يحب المرء لا يحبه إلا لله، وأن يكره أن يعود في الكفر كما يكره أن يقذف في النار»^(٤).

وحتى لو تحققت تلك الشروط السابقة كلها، ولكنها فقدت الروح فيها،

(١) أخرجه البخاري في الإيمان / ١٠٦، ومسلم في الإيمان: ٤٠/١، ٤١.

(٢) معارج القبول: ٣٨٣/١.

(٣) انظر: «التصور الإسلامي للإنسان والكون» ص (٨٩) الطبعة الثانية، القاهرة.

(٤) أخرجه البخاري: ٧٢/١، ومسلم: ٦٦/١، كلاهما في كتاب الإيمان.

وفقدت سبب القبول عند الله، فإنها لا تنفع صاحبها ما لم يحقق سبب ذلك القبول، وهو الشرط السابع:

٧ - الإخلاص، ومعناه: صدق التوجه إلى الله تعالى، وتصفية العمل بصالح النية، عن كل شائبة من شوائب الشرك والوانه.

وقد تواردت الآيات القرآنية الكريمة، والاحاديث النبوية الشريفة، تؤكد هذا الشرط، وتجعله سبباً لقبول الاعمال عند الله تعالى. قال الله سبحانه وتعالى:

﴿وَمَا أَمْرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ حُنَفَاءَ وَيُقِيمُوا الصَّلَاةَ وَيُؤْتُوا الزَّكَاةَ وَذَلِكَ دِينُ الْقِيَمَةِ﴾.

(البينة: ٥)

﴿فَاعْبُدِ اللَّهَ مُخْلِصاً لَهُ الدِّينَ﴾.

(الزمر: ٢)

وفي حديث عتيان بن مالك عن النبي ﷺ: «إن الله حرم على النار من قال: لا إله إلا الله، يبتغي بذلك وجه الله عز وجل»^(١).

والآيات والاحاديث في الإخلاص كثيرة جداً، فهو سبب القبول عند الله عز وجل، فلا يقبل الله تعالى من العمل إلا ما كان خالصاً لوجهه وموافقاً لشرعه.

٨ - ومع هذه الشروط مجتمعة، لا بد من الإقامة على هذه الكلمة، ليختتم للعبد بها ختاماً حسناً، فإنما الاعمال بالخواتيم، ففي حديث مسلم عن أبي هريرة، رضي الله عنه، عن النبي ﷺ قال: «إن الرجل ليعمل الزمان الطويل بعمل أهل الجنة، ثم يُختم له عمله بعمل أهل النار، وإن الرجل ليعمل الزمان الطويل بعمل أهل النار، ثم يُختم له عمله بعمل أهل الجنة».

وفي حديث ابن مسعود، رضي الله عنه، عند الشيخين: «... فالذي لا إله إلا

(١) متفق عليه، وقد تقدم.

غيره إن أحدكم يعمل بعمل أهل الجنة حتى ما يكون بينه وبينها إلا ذراع، فيسبق عليه الكتاب، فيعمل بعمل أهل النار فيدخلها».

وقد أمر الله تعالى بالإقامة على الإسلام والتوحيد :

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ وَلَا تَمُوتُنَّ إِلَّا وَأَنتُمْ مُسْلِمُونَ﴾.

(آل عمران: ١٠٢)

وقد جاءت الأحاديث الشريفة تبين هذا المعنى :

عن عبد الله بن مسعود، رضي الله عنه، قال: قال رسول الله ﷺ: «من مات، يشرك بالله شيئا دخل النار» وقلت أنا: «من مات لا يشرك بالله شيئا دخل الجنة»^(١).

وفي حديث أبي ذر: «ما من عبد قال لا إله إلا الله ثم مات على ذلك إلا دخل الجنة»^(٢).

وعن عثمان بن عفان رضي الله عنه، قال رسول الله ﷺ: «من مات وهو يعلم أن لا إله إلا الله دخل الجنة».

وعن معاذ بن جبل أن النبي ﷺ قال: «من كان آخر كلامه لا إله إلا الله وجبت له الجنة».

قال البيهقي: في هذين الحديثين: شرطُ الوفاة على الإيمان حتى يستحق دخول الجنان بوعد الله تعالى.

(١)، (٢) أخرجهما الشيخان، وتقدما في موضع سابق.

فأحرص أيها المسلم على كلمة التوحيد بشروطها تلك، واحذر من كل ما ينافيها، فإن ما ينافيها ويوقع في الشرك قد يكون أخفى من ديبب النمل^(١).

وتلك الشروط السابقة، قد جمعها بعض العلماء في نسقٍ واحد، فقال الشيخ حافظ الحكمي، رحمه الله:

العلم واليقين والقبول * والانقياد فادرٍ ما أقول

والصدق والإخلاص والمحبة ■ وفقك الله لما أحبه

وقال ابن القيم، رحمه الله، في قصيدته النونية، مشيراً إلى أسنان هذا المفتاح، الذي تفتح به أبواب الجنة، وهي العمل بشرائع الإسلام، وتحقيق تلك الشروط السابقة قال:

هذا، وفتح الباب ليس بممكن * إلا بمفتاح على أسنان

مفتاحه بشهادة الإخلاص والتو * حيد، تلك شهادة الإيمان

أسنانه الأعمال، وهي شرائع الذ * إسلام، والمفتاح بالأسنان

لا تُلفِيسُ هذا المثال فكم به * من حل إشكالٍ لذي العرفان

(١) في هذه الشروط راجع: «معارج القبول» ١/ ٣٧٨ - ٣٨٦، «تيسير العزيز الحميد»

ص ٦٩ وما بعدها، «فتح المجيد» ص ٩١، «مجموعة الرسائل والمسائل النجدية»:

٨١، ٦، ٥/٢.

نواقض لا إله إلا الله

■ المحننا فيما سبق إلى ان الشهادتين تعبران عن التوحيد، وهما عنوان على دخول المرء في الإسلام، وتترتب عليهما آثارهما في الدنيا والآخرة؛ ففي الدنيا عصمة دم المرء وماله وعرضه، وفي الآخرة هما سبب لدخول الجنة والنجاة من النار إذا ختم له بهما. قال تعالى: ﴿مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ خَيْرٌ مِنْهَا﴾.

■ ولكن قد بطراً على هذه الشهادة ما يبطلها وينقضها، وعندئذ يبطل مفعولها، فلا تترتب عليها تلك الآثار السابقة، فيكون المرء مرتدّاً عن الإسلام، أو يكون كافراً كافراً أصلياً إن وجدت النواقض ابتداءً.

ونواقض الإسلام والإيمان التي تُوقع في الردة، أو تتحقق بها الردة، كثيرة، ويمكن أن تكون بأحد طرق ثلاثة: بالفعل أو الامتناع عن الفعل، وبالقول، وبالاعتقاد. وتفصيل هذا وبيانه في كتب الفقه الإسلامي في «باب الردة»^(١).

■ ونجترئ هنا ببيان أهم هذه النواقض حتى يحذرها المسلم، لتسلم له عقيدته، وليسلم له إيمانه. وسيأتي مزيد بيان لبعض الجوانب من الانحراف عن التوحيد، في فقرة لاحقة - إن شاء الله تعالى - وحسبنا هنا هذه النواقض العشرة التي يذكرها العلماء:

١ - الشرك في عبادة الله تعالى، بأي لون من ألوان الشرك الأكبر، الذي يخرج صاحبه من دائرة التوحيد ويخلّده في النار. قال الله تعالى:

﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ وَمَنْ يُشْرِكْ

(١) انظر: «التشريع الجنائي الاسلامي»، ٧٠٧/٢ والمراجع المشار إليها هناك في عامة البحث، «كتاب الردة بين الامس واليوم» لمحمد كاظم حبيب.

(النساء: ٤٨)

بِاللَّهِ فَقَدْ اُخْرِئْ اِنْمَّا عَظِيماً ﴿٤٨﴾

﴿ اِنَّهُ مَن يَشْرِكْ بِاللّٰهِ فَقَدْ حَرَّمَ اللّٰهُ عَلَيْهِ الْجَنَّةَ وَمَا وَاوَاهُ النَّارُ وَمَا لِلظّٰلِمِيْنَ مِنْ

(المائدة: ٧٢)

اَنْصَارٍ ﴿٧٢﴾

٢ - الكفر الاكبر الذي يخلد صاحبه في النار؛ ويكون ذلك بإنكار الربوبية أو إنكار شيء من خصائصها، أو إنكار الشريعة أو النبوة، أو ما علم من الدين بالضرورة، من مسائل الاعتقاد أو العبادات أو الحلال أو الحرام، من الفرائض أو السنن أو المباحات، أو بإنكار ما أثبتته الله تعالى لنفسه أو أثبتته له رسوله، أو أن يجعل لاحد من الخلق شيئاً من خصائص الربوبية. قال الله تعالى :

﴿ اِنَّ الدِّينَ يَكْفُرُوْنَ بِاللّٰهِ وَرُسُلِهِ وَيُرِيدُوْنَ اَنْ يُفَرِّقُوْا بَيْنَ اللّٰهِ وَرُسُلِهِ وَيَقُوْلُوْنَ نُوْمِنُ بِبَعْضٍ وَنَكْفُرُ بِبَعْضٍ وَيُرِيدُوْنَ اَنْ يَتَّخِذُوْا بَيْنَ ذٰلِكَ سَبِيْلًا ﴿١٥٠﴾ اُولٰٓئِكَ هُمُ الْكَافِرُوْنَ حَقًّا وَاَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِيْنَ عَذَابًا مُّهِينًا ﴿١٥١﴾

(النساء: ١٥٠، ١٥١)

﴿ اِنَّ الدِّينَ كَفَرُوْا مِنْ اَهْلِ الْكِتٰبِ وَالْمُشْرِكِيْنَ فِيْ نَارِ جَهَنَّمَ خَالِدِيْنَ فِيْهَا اُولٰٓئِكَ هُمْ شَرُّ الْبَرِيَّةِ ﴿١٥٢﴾

(البينة: ٦)

٣ - الاستكبار عن عبادة الله تعالى أو استنكافها، قال الله تعالى :

﴿ لَنْ يَسْتَنْكِفَ الْمَسِيْحُ اَنْ يَكُوْنَ عَبْدًا لِلّٰهِ وَلَا الْمَلَائِكَةُ الْمُقَرَّبُوْنَ وَمَنْ يَسْتَنْكِفْ عَنْ عِبَادَتِهِ وَيَسْتَكْبِرْ فَسَيَحْشُرْهُمْ اِلَيْهِ جَمِيْعًا ﴿١٧٢﴾ فَاَمَّا الدِّينُ اٰمَنُوْا وَعَمِلُوا الصّٰلِحٰتِ فَيُوْفِّيْهِمْ اُجُوْرَهُمْ وَيَزِيْدُهُمْ مِّنْ فَضْلِهِ اَمَّا الدِّينُ اسْتَكْبَرُوْا وَاسْتَكْبَرُوْا فَيُعَذِّبُهُمْ عَذَابًا اَلِيْمًا وَلَا يَجِدُوْنَ لَهُمْ مِّنْ دُوْنِ اللّٰهِ وَلِيًّا وَلَا نَصِيْرًا ﴿١٧٣﴾

(النساء: ١٧٢، ١٧٣)

﴿إِنَّهُمْ كَانُوا إِذَا قِيلَ لَهُمْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ يَسْتَكْبِرُونَ﴾ (٣٥) وَيَقُولُونَ إِنَّا
لَنَارِكُوا إِلَهًا لِّشَاعِرٍ مُّجْتَوٍ ۖ ﴿٣٦﴾
(الصافات: ٣٥، ٣٦)

■ - اتخاذ الوسطاء والشفعاء بين العبد وربه، فيدعهم مع الله أو من دون
الله، أو يسألهم الشفاعة، أو يتوكل عليهم. قال الله تعالى:

﴿وَيَعْبُدُونَ مِن دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَضُرُّهُمْ وَلَا يَنْفَعُهُمْ وَيَقُولُونَ هَؤُلَاءِ شُفَعَاؤُنَا
عِنْدَ اللَّهِ قُلْ أَتُنبِئُوكُم بِاللَّهِ بِمَا لَا يَعْلَمُ فِي السَّمَوَاتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ مِثْقَانُهُ وَتَعَالَى
عَمَّا يُشْرِكُونَ﴾
(يونس: ١٨)

﴿وَمَن أَضَلُّ مِمَّن يَدْعُو مِن دُونِ اللَّهِ مَن لَّا يَسْتَجِيبُ لَهُ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ وَهُمْ
عَن دُعَائِهِمْ غَافِلُونَ﴾ (٥) وَإِذَا حُشِرَ النَّاسُ كَانُوا لَهُمْ أَعْدَاءُ وَكَانُوا بِعِبَادَتِهِمْ
كَافِرِينَ ۖ ﴿٦﴾
(الاحقاف: ٥، ٦)

٥ - عدم تكفير المشركين والكفار، أو الشك في كفرهم، أو تصحيح
مذهبهم؛ لأن في ذلك رضى بالكفر، وشكاً فيما جاء به الرسول ﷺ - وهذا الشك
جعل الله تعالى كفراً، فقال حاكياً عن الكفار ومبيناً حالهم:

﴿قَالُوا إِنَّا كَفَرْنَا بِمَا أُرْسِلْتُمْ بِهِ وَإِنَّا لَفِي شَكٍّ مِّمَّا تَدْعُونَا إِلَيْهِ مُرِيبٍ﴾
(إبراهيم: ٩)

٦ - اعتقاد أن هدياً غير هدي نبينا محمد - ﷺ - أكمل من هديه، أو أن
حكم غيره أحسن من حكمه أو أفضل أو أكمل، أو أن يفضل حكم الطاغوت على
حكم الإسلام، وكذلك اعتقاد أن أحداً يجوز له أن يحكم بغير شرع الله، أو أن
يحكم بشيء من القوانين الوضعية التي ارتضاها البشر لأنفسهم بمعزل عن دين الله
وشرعه، أو أن يحلل ويحرم من تلقاء نفسه، لأن في ذلك ادعاءً لخاصية من
خصائص الألوهية وإنكاراً لخبر الله تعالى بإكمال الدين وإتمام النعمة. قال الله تعالى:

﴿ أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ يَزْعُمُونَ أَنَّهُمْ آمَنُوا بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ وَمَا أُنْزِلَ مِنْ قَبْلِكَ يُرِيدُونَ أَنْ يَتَحَكَّمُوا إِلَى الطَّاغُوتِ وَقَدْ أُمِرُوا أَنْ يَكْفُرُوا بِهِ وَيُرِيدُ الشَّيْطَانُ أَنْ يُضِلَّهُمْ ضَلَالًا بَعِيدًا ﴾ .
(النساء: ٦٠)

﴿ فَلَا وَرَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ حَتَّى يُحَكِّمُوكَ فِيمَا شَجَرَ بَيْنَهُمْ ثُمَّ لَا يَجِدُوا فِي أَنْفُسِهِمْ حَرَجًا مِمَّا قَضَيْتَ وَيُسَلِّمُوا تَسْلِيمًا ﴾ .
(النساء: ٦٥)

ويدخل في هذا أيضاً: اعتقاد أن أحداً من المكلفين يسعه الخروج عن الدين والشرعة الإسلامية أو الهدي النبوي .

٧ - ومما يتصل بذلك: تكذيب الرسول - ﷺ - في شيء مما جاء به من عند الله تعالى مما قل أو كثر؛ لأن في ذلك تكديباً لله تعالى الذي أرسله . قال الله تعالى:
﴿ وَإِنْ يَكْذِبُوكَ فَقَدْ كَذَّبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ جَاءَتْهُمْ رُسُلُهُم بِالْبَيِّنَاتِ وَبِالزُّبُرِ وَبِالْكِتَابِ الْمُنِيرِ ﴾ (٢٥) ثُمَّ أَخَذْتُ الَّذِينَ كَفَرُوا فَكَيْفَ كَانَ نَكِيرِ ﴾ .

(فاطر: ٢٥، ٢٦)

وكذلك بغيض الرسول ﷺ أو بغض شيء مما جاء به، حتى ولو كان يعمل به ويلتزمه، فإن البغض والكراهية له كفر بالله تعالى وكفر بالرسول ﷺ:

﴿ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ كَرِهُوا مَا أُنْزِلَ اللَّهُ فَاحْبَطَ أَعْمَالَهُمْ ﴾ .
(محمد: ٩)

ولا تحبط الاعمال إلا بالكفر الذي يناقض الإيمان .

٨ - الاستهزاء بالله تعالى، أو برسوله ﷺ، أو بكتابه الكريم، أو بالدين أو بشعيرة من شعائره، أو الاستهزاء بالثواب والعقاب أو الاستهزاء بالمؤمنين بسبب إيمانهم . قال الله تعالى: عمن استهزأ بأصحاب رسول الله ﷺ من القرأء رضي الله عنهم:

﴿وَلَقِنْ سَاءَ لَهُمْ لِقَاؤُنْ إِنْ مَا كُنَّا نَخُوضُ وَنَلْعَبُ قُلْ أَبِإِلَهِهِ وَآيَاتِهِ وَرَسُولِهِ كُنْتُمْ تَسْتَهْزِءُونَ﴾ (٦٥) لَا تَعْتَدُوا قَدْ كَفَرْتُمْ بَعْدَ إِيمَانِكُمْ ﴿ (التوبة: ٦٥، ٦٦).

■ - موالاة المشركين ومناصرتهم ومودتهم ومعاونتهم على المسلمين، قال الله تعالى:

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا الْيَهُودَ وَالنَّصَارَى أَوْلِيَاءَ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ وَمَنْ يَتَوَلَّهُمْ مِنْكُمْ فَإِنَّهُ مِنْهُمْ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ﴾.

(المائدة: ٥١)

١٠ - الإعراض عن دين الله تعالى، فلا يتعلمه ولا يعمل به، إذ لا يمكن العمل به إلا بأن يعلمه، ولا معنى للعلم إلا العمل والالتزام، حتى يحقق بذلك مقتضى الإيمان^(١).

قال الله تعالى:

﴿وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ ذُكِّرَ بِآيَاتِ رَبِّهِ ثُمَّ أَعْرَضَ عَنْهَا إِنَّا مِنَ الْمُجْرِمِينَ مُنْتَقِمُونَ﴾.

(السجدة: ٢٢)

■ هذا، ولا فرق في جميع هذه النواقض بين الهازل المازح والجاد والخائف، إلا المكره الذي رفع عنه الإثم^(٢)، فقد قال الله تعالى: ﴿إِلَّا مَنْ أَكْرَهَ وَقَلْبُهُ مُطْمَئِنٌّ بِالْإِيمَانِ﴾.

(النحل: ١٠٦)

(١) قال الشيخ سليمان بن سحمان رحمه الله: «... وهذا المعرض هو الذي لا إرادة له في تعلم الدين، ولا يحدث نفسه بغير ما هو عليه، وهو راضٍ بما عليه من الكفر بالله والإشراك به، لا يؤثر غيره ولا تطلب نفسه سواء». إرشاد الطالب ص (١١).

(٢) انظر في هذه النواقض: «مؤلفات الشيخ الإمام محمد بن عبد الوهاب: ١/ ٣٨٥ - =

■ ثم إن هذه النواقض التي ذكرناها يمكن أن يرجع بعض منها إلى بعض، فتكون في العدد أقل مما ذكرنا، وقد يُفصل فيها أكثر من هذا. وحسبنا في هذا المدخل أن المنابها إلمامة سريعة تومئ إلى ما وراءها. وللتفصيل مجال آخر. ونسال الله تعالى أن يحفظ علينا ديننا وإيماننا.



- ٣٨٧، «مجموع فتاوى ومقالات الشيخ عبد العزيز بن باز»: ١/ ١٣٥ - ١٣٧
«مجموعة التوحيد» ص (٢٨٨ - ٢٩٣). وتفصيل هذه النواقض في كتاب «تيسير
العزيز الحميد» و«فتح المجيد» و«شرح الفقه الأكبر» للملا علي القاري، وهي في مواضع
متفرقة من «مجموع فتاوى شيخ الإسلام» و«الإعلام بقواطع الإسلام» لابن حجر
الهيتمي، «مفيد المستفيد» في كفر تارك التوحيد». وراجع فيما سيأتي ص (٣١١)
وما بعدها.

the 1990s, the number of people in the world who are undernourished has increased from 600 million to 800 million (FAO 1996).

There are a number of reasons for this increase. First, the world population has increased from 5 billion in 1987 to 6 billion in 1996, and is projected to reach 8 billion by the year 2025 (FAO 1996). Second, the world population is ageing, and the elderly are more susceptible to malnutrition.

Third, the world population is becoming more urban, and urban populations are more susceptible to malnutrition. Fourth, the world population is becoming more mobile, and mobile populations are more susceptible to malnutrition.

Fifth, the world population is becoming more educated, and educated populations are more susceptible to malnutrition. Sixth, the world population is becoming more affluent, and affluent populations are more susceptible to malnutrition.

Seventh, the world population is becoming more diverse, and diverse populations are more susceptible to malnutrition. Eighth, the world population is becoming more mobile, and mobile populations are more susceptible to malnutrition.

Ninth, the world population is becoming more educated, and educated populations are more susceptible to malnutrition. Tenth, the world population is becoming more affluent, and affluent populations are more susceptible to malnutrition.

Eleventh, the world population is becoming more diverse, and diverse populations are more susceptible to malnutrition. Twelfth, the world population is becoming more mobile, and mobile populations are more susceptible to malnutrition.

Thirteenth, the world population is becoming more educated, and educated populations are more susceptible to malnutrition. Fourteenth, the world population is becoming more affluent, and affluent populations are more susceptible to malnutrition.

Fifteenth, the world population is becoming more diverse, and diverse populations are more susceptible to malnutrition. Sixteenth, the world population is becoming more mobile, and mobile populations are more susceptible to malnutrition.

Seventeenth, the world population is becoming more educated, and educated populations are more susceptible to malnutrition. Eighteenth, the world population is becoming more affluent, and affluent populations are more susceptible to malnutrition.

Nineteenth, the world population is becoming more diverse, and diverse populations are more susceptible to malnutrition. Twentieth, the world population is becoming more mobile, and mobile populations are more susceptible to malnutrition.

Twenty-first, the world population is becoming more educated, and educated populations are more susceptible to malnutrition. Twenty-second, the world population is becoming more affluent, and affluent populations are more susceptible to malnutrition.

Twenty-third, the world population is becoming more diverse, and diverse populations are more susceptible to malnutrition. Twenty-fourth, the world population is becoming more mobile, and mobile populations are more susceptible to malnutrition.

Twenty-fifth, the world population is becoming more educated, and educated populations are more susceptible to malnutrition. Twenty-sixth, the world population is becoming more affluent, and affluent populations are more susceptible to malnutrition.

جوانب من توحيد الألوهية

ثانيا : العبادة وأنواعها .

• غاية وجود الإنسان .

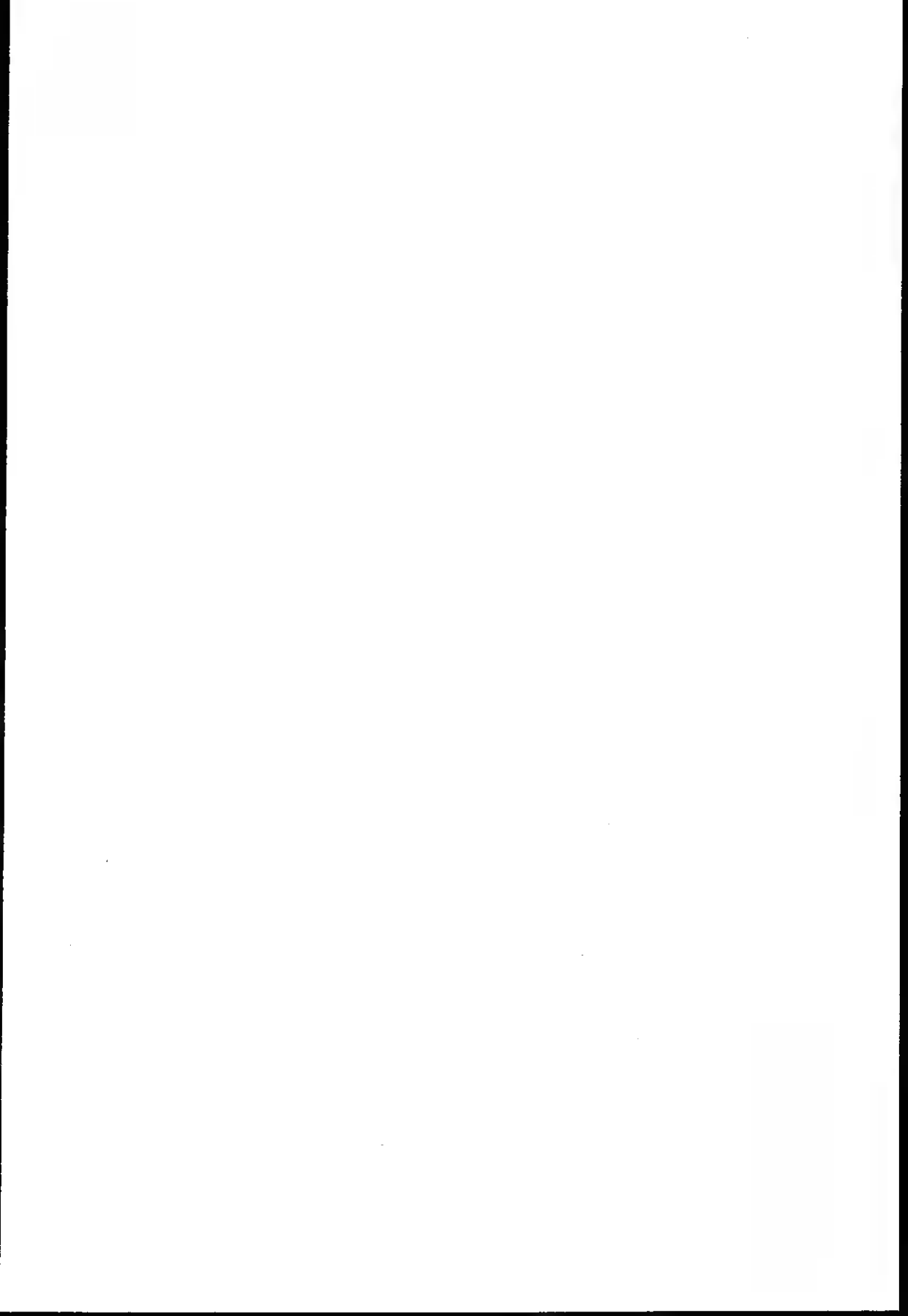
• العبادة بين مفهومين .

• المفهوم الشامل للعبادة .

• أنواع العبادة .

• أركان العبادة وأصولها .

• دعوة الرسل إلى توحيد العبادة .



العبادة وأنواعها

غاية وجود الإنسان :

عندما ينظر المرء حوله يجد كل شيء في هذا الكون قد خلقه الله تعالى لحكمة كبرى وغاية يسعى إليها، وإلا كان وجوده عبثاً، وقد تنزه الله سبحانه وتعالى عن العبث والباطل، فقال في كتابه الكريم: ﴿وَمَا خَلَقْنَا السَّمَاءَ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا بَاطِلًا﴾ (سورة ص: ٢٧). والمؤمن يناجي ربه تعالى قائلاً عندما يتفكر في خلق السموات والارض: ﴿رَبَّنَا مَا خَلَقْتَ هَذَا بَاطِلًا سُبْحَانَكَ فَقِنَا عَذَابَ النَّارِ﴾.

(سورة آل عمران: ١٩١)

والإنسان ليس بدعاً بين هذه المخلوقات، فلا بد أن يحدد الغاية التي أوجد من أجلها، وهو يسعى لها، كي تستقيم حياته من خلالها ويعرف سر وجوده:

﴿أَفَمَنْ يَمْشِي مُكِبًّا عَلَى وَجْهِهِ أَهْدَىٰ أَمَّنْ يَمْشِي سَوِيًّا عَلَىٰ صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾.

(سورة الملك: ٢٢)

﴿أَفَحَسِبْتُمْ أَنَّمَا خَلَقْنَاكُمْ عَبَثًا وَأَنَّكُمْ إِلَيْنَا لَا تُرْجَعُونَ﴾.

(سورة المؤمنون: ١١٥)

• وقد أخبرنا الله تعالى في كتابه الكريم انه أخذ العهد على بني آدم أن يعترفوا له بالربوبية ليخضعوا له بالعبادة، فقال سبحانه وتعالى ﴿وَإِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِن بَنِي آدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ وَأَشْهَدَهُمْ عَلَىٰ أَنْفُسِهِمْ أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُوا بَلَىٰ شَهِدْنَا أَن تَقُولُوا يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِنَّا كُنَّا عَنْ هَذَا غَافِلِينَ﴾.

(سورة الاعراف: ١٧٢)

وكانت الكلمة التي تتكرر على لسان كل رسول لقومه عندما يدعوهم، هي الدعوة إلى عبادة الله تعالى وحده: ﴿يَا قَوْمِ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ﴾.

(سورة الاعراف: ٥٩)

وغدت العبادة غاية الوجود الإنساني كله، بل إن الجن كذلك غابتهم هي عبادة الله تعالى: ﴿وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ﴾ (٥٦) مَا أُرِيدُ مِنْهُمْ مِنْ رِزْقٍ وَمَا أُرِيدُ أَنْ يُطْعِمُونِ (٥٧) إِنَّ اللَّهَ هُوَ الرَّزَّاقُ ذُو الْقُوَّةِ الْمَتِينُ.

(سورة الذاريات: ٥٦ - ٥٨)

وبهذا النفي في أول الآية الكريمة والاستثناء في آخرها يحصر الله تعالى مهمة الإنسان والجن ويقصرها على وظيفة واحدة ومسؤولية واحدة هي عبادة الله تعالى وحده، فليس لهم وراء ذلك وظيفة أو غاية، وما ينبغي أن يكون!

فكيف يستطيع الإنسان أن يكون دائماً في عبادة لله تعالى، فلا تنقضي لحظة من لحظات حياته - بعد التكليف - إلا وهو في عبادة؟ وكيف يستطيع أن يقوم بهذا التكليف الرباني؟

مفهوم صحيح شامل للعبادة من خلال النصوص:

■ هنا نجد أنفسنا أمام فهم صحيح للعبادة كما أرادها الله تعالى، لا تقتصر على ركعات خاشعة يؤديها المسلم خمس مرات في اليوم والليلة، ولا على أيام من العام يصومها المسلم طاعة لله سبحانه، ولا على جزء من المال يدفعه زكاة يظهر بها نفسه وماله، ولا على حج البيت الحرام عند الاستطاعة. فإن هذه العبادات كلها لا تستغرق من حياة الإنسان إلا جزءاً يسيراً، فهل يترك سائر أيام حياته وساعاتها دون عبادة، فيخالف - عندئذ - أمر الله تعالى، وهو سبحانه لم يخلقه إلا للعبادة؟

إن المسلم يستطيع أن يجعل حياته كلها في الساعات الأربع والعشرين في اليوم والليلة عبادة لله تعالى وحده، إذ أن الإسلام قد أسبغ على جميع أعمال الإنسان صفة العبادة إذا قصد بهذه الأعمال وجه الله ومرضاته، وقام بها على الوجه المشروع الموافق للسنة، وكانت في سبيل تحقيق أهدافها المقصودة المشروعة.

فالزراع والصانع والتاجر، والطبيب والمهندس والعامل، والموظف، والمعلم والتلميذ... وغيرهم من أصحاب الأعمال تعتبر أعمالهم عبادة إذا قصد بها كلٌ منهم نفع عباد الله، والاستغناء عن الحاجة إلى الناس، وإعالة العيال، تحقيقاً لأمر الله سبحانه وتعالى وخضوعاً له، والتزاماً وتحقيقاً لمقاصد الشريعة التي أنزلها الله تعالى لمصالح الناس، وليقوموا جميعاً بالحق والقسط.

* والقرآن الكريم، كتاب الله الخالد، لم يقصر وصف الصلاح - عندما أمرنا بالعمل الصالح - على العبادات المخصوصة وهي أركان الإسلام وشعائره ومبانيه الأساسية، بل جعله شاملاً لأعمال أخرى، كقوله تعالى:

﴿ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ لَا يُصِيبُهُمْ ظَمَأٌ وَلَا نَصَبٌ وَلَا مَخْمَصَةٌ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَا يَطْئُونَ مَوْطِئًا يَغِيظُ الْكُفَّارَ وَلَا يَنَالُونَ مِنْ عَدُوٍّ نِيلاً إِلَّا كُتِبَ لَهُمْ بِهِ عَمَلٌ صَالِحٌ إِنَّ اللَّهَ لَا يُضِيعُ أَجْرَ الْمُحْسِنِينَ ﴾ (١٢٠) وَلَا يُنْفِقُونَ نَفَقَةً صَغِيرَةً وَلَا كَبِيرَةً وَلَا يَقْطَعُونَ وَادِيًا إِلَّا كُتِبَ لَهُمْ لِيَجْزِيَهُمُ اللَّهُ أَحْسَنَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿ (سورة التوبة: ١٢٠ - ١٢١) ... والآيات في ذلك كثيرة تعز على الحصر.

وفي الحديث الشريف يعدّد النبي أنواعاً من الطاعات، ويبين أجرها فيقول: «يصبح على كل سلامي من أحدكم صدقة، فكل تسبيحة صدقة، وكل تحميدة صدقة، وكل تهليل صدقة، وكل تكبيرة صدقة، وأمر بالمعروف صدقة، ونهي عن المنكر صدقة، ويجزئ من ذلك ركعتان يركعهما من الضحى» (١).

(١) أخرجه مسلم برقم (٧٢٠): ٤٩٩/١.

وقال عليه الصلاة والسلام: «لا تحقرن من المعروف شيئاً ولو أن تلقى أخاك بوجه طليق»^(١).

وقال أيضاً: «كل سلامي من الناس عليه صدقة كل يوم تطلع فيه الشمس؛ تعدل بين الاثنين صدقة، وتعين الرجل في دابته، فتحمله عليها، أو ترفع عليها متاعه صدقة، والكلمة الطيبة صدقة، وبكل خطوة تمشيها إلى الصلاة صدقة، وتميط الأذى عن الطريق صدقة»^(٢).

وقال: «الإيمان بضع وسبعون، أو بضع وستون شعبة؛ فأفضلها قول لا إله إلا الله، وأدناها إمالة الأذى عن الطريق، والحياء شعبة من الإيمان»^(٣).

وكل هذه الأعمال أبواب من الخير، ينال المؤمن عليها الأجر فهي صدقات، والصدقة عبادة يتقرب بها المرء إلى الله تعالى. وأكثر من هذا وأدلُّ قوله عليه الصلاة والسلام: «وفي بضع أحدكم صدقة - أي في جماعه لزوجته - قالوا: يا رسول الله أيأتي أحدنا شهوته، ويكون له فيها أجر؟ قال: «أرايتم لو وضعها في حرام أكان عليه وزر؟ فكذلك إذا وضعها في الحلال كان له أجر»^(٤).

معنى العبادة:

وبعد، فما أصدق وما أجمل ما يقول شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله وهو يتحدث عن العبادة وفروعها حيث يقول:

(١) أخرجه مسلم برقم (٢٦٢٦): (٢٠٢٦/٤).

(٢) أخرجه البخاري: ٢٢٦/٥ طبعة بولاق، ومسلم برقم (١٠٠٩): (٦٩٩/٢) واللفظ له.

(٣) أخرجه البخاري: (٤٨/١، ٤٩) ومسلم برقم (٣٥): (٦٣/١).

(٤) قطعة من حديث زواه الإمام مسلم برقم (١٠٠٦): (٦٩٧/٢، ٦٩٨).

«العبادة اسم جامع لكل ما يحبه الله ويرضاه من الأقوال والأعمال الباطنة والظاهرة. فالصلاة والزكاة والصيام والحج، وصدق الحديث وأداء الأمانة وبر الوالدين وصلة الأرحام والوفاء بالمهود، والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، وجهاد الكفار والمنافقين، والإحسانُ للجار واليتيم والمسكين وابن السبيل والمملوك من الآدميين والبهائم، والدعاء والذكر والقراءة، وأمثال ذلك... كله من العبادة».

وكذلك حب الله ورسوله، وخشية الله والإنابة إليه وإخلاص الدين له والصبر لحكمه والشكر لنعمه، والرضى بقضائه والتوكل عليه والرجاء لرحمته والخوف من عذابه... هي من العبادة لله.

وذلك أن العبادة لله هي الغاية المحبوبة له والمرضية له، التي خلق لها الخلق فقال: «وما خلقت الجن والإنس إلا ليعبدون»^(١).

شمول العبادة لكل جوانب الحياة:

وعن هذا المعنى الواسع والمفهوم الشامل للعبادة في الإسلام، بما يشمل الشعائر والمعاملات وغيرها، يتحدث الأستاذ سيد قطب رحمه الله - فيقول:

«إن تقسيم النشاط الإنساني إلى «عبادات» و «معاملات» مسألة جاءت متأخرة عند التأليف في مادة «الفقه». ومع أنه كان المقصود به - في أول الأمر - مجرد التقسيم «الفني»، الذي هو طابع التأليف العلمي، إلا أنه - مع الأسف - أنشأ فيما بعد آثاراً سيئة في التصور، تبعته - بعد فترة - آثار سيئة في الحياة الإسلامية كلها. إذ جعل يترسب في تصورات الناس أن صفة «العبادة» إنما هي خاصة بالنوع الأول من النشاط الذي يتناوله «فقه العبادات». بينما أخذت هذه الصفة تبهت بالقياس إلى النوع الثاني من النشاط، الذي يتناوله «فقه المعاملات» وهو انحراف

(١) انظر: «العبودية» لشيخ الإسلام ابن تيمية ص (٣٨، ٣٩).

بالتصور الإسلامي لا شك فيه . فلا جرم يتبعه انحراف في الحياة كلها في المجتمع الإسلامي .

ليس في التصور الإسلامي نشاط إنساني لا ينطبق عليه معنى العبادة . أو لا يطلب فيه تحقيق هذا الوصف . والمنهج الإسلامي كله غايته تحقيق معنى العبادة ، أولاً وأخيراً .

وليس هناك من هدف في المنهج الإسلامي لنظام الحكم ، ونظام الاقتصاد ، والتشريعات الجنائية ، والتشريعات المدنية ، وتشريعات الأسرة ... وسائر التشريعات التي يتضمنها هذا المنهج ...

ليس هناك من هدف إلا تحقيق معنى « العبادة » في حياة الإنسان .. والنشاط الإنساني لا يكون متصفاً بهذا الوصف ، محققاً لهذه الغاية - التي يحدد القرآن أنها هي غاية الوجود الإنساني - إلا حين يتم هذا النشاط وفق المنهج الرباني ! فيتم بذلك إفراذ الله - سبحانه - بالالوهية ؛ والاعتراف له وحده بالعبودية .. وإلا فهو خروج عن العبادة لأنه خروج عن العبودية . أي خروج من غاية الوجود الإنساني كما أراده الله ، أي خروج عن دين الله !

وأنواع النشاط التي أطلق عليها « الفقهاء » اسم « العبادات » وخصوصاً بهذه الصفة - على غير مفهوم التصور الإسلامي - حين تراجع مواضعها في القرآن تبين حقيقة بارزة لا يمكن إغفالها ، وهي أنها لم تجئ مفردة ولا معزولة عن أنواع النشاط الأخرى التي أطلق عليها الفقهاء اسم « المعاملات » .. إنما جاءت هذه وتلك مرتبطة في السياق القرآني ومرتبطة في المنهج التوجيهي باعتبار هذه كمتلك شرطاً من منهج « العبادة » التي هي غاية الوجود الإنساني ، وتحقيقاً لمعنى

العبودية، ومعنى أفراد الله - سبحانه - بالالوهية .

إن ذلك التقسيم - مع مرور الزمن - جعل بعض الناس يفهمون أنهم يملكون أن يكونوا « مسلمين » إذا هم أدوا نشاط « العبادات » - وفق أحكام الإسلام - بينما هم يزاولون كل نشاط « المعاملات » وفق منهج آخر . لا يتلقونه من الله ، ولكن من إله آخر ! هو الذي يشرع لهم في شؤون الحياة ما لم يأذن به الله !

وهذا وهم كبير . فالإسلام وحدة لا تنقسم، وكل من ينقسمه إلى شطرين - على هذا النحو - فإنما يخرج من هذه الوحدة . أو بتعبير آخر يخرج من هذا الدين ..

وهذه هي الحقيقة الكبيرة، التي يجب أن يلقي باله إليها كل مسلم يريد أن يحقق إسلامه؛ ويريد في الوقت ذاته، أن يحقق غاية وجوده الإنساني .

إن هذه الحقيقة ليست أهميتها فقط في تصحيح التصور الإيماني - وإن كان هذا التصحيح في ذاته غاية ضخمة، يقوم عليها بناء الحياة كله - بل إن أهميتها تتجلى كذلك في حسن تذوق الحياة، وبلوغ هذا التذوق أعلى درجات الكمال والتناسق . فقيمة الحياة الإنسانية ذاتها ترتفع حين تصبح كلها عبادة لله؛ وحين يصبح كل نشاط فيها - صغراً أم كبير - جزءاً من هذه العبادة، أو كل العبادة، متى نظرنا إلى المعنى الكبير الكامن فيه، وهو أفراد الله - سبحانه - بالالوهية، والإقرار له وحده بالعبودية .. هذا المقام الذي لا يرتفع الإنسان إلى ما هو أعلى منه؛ ولا يبلغ كماله الإنساني إلا في تحقيقه . وهو المقام الذي بلغه رسول الله - ﷺ - في أعلى حالاته التي ارتقى إليها : حالة تلقي الوحي من الله، وحالة الإسراء والمعراج أيضاً :

﴿ تَبَارَكَ الَّذِي نَزَّلَ الْفُرْقَانَ عَلَى عَبْدِهِ لِيَكُونَ لِلْعَالَمِينَ نَذِيرًا ﴾ (الفرقان : ١) .

﴿ مَسْجِدَ الَّذِي أَسْرَى بِعَبْدِهِ لِنَلَّ مِنْ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ إِلَى الْمَسْجِدِ الْأَقْصَا

الذي بَارَكْنَا حَوْلَهُ لِنُرِيَهُ مِنْ آيَاتِنَا إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ»^(١).. (الإسراء: ١).

* ويتحدث الأستاذ المهدي محمد أسد (ليوبولدفايس سابقاً) في كتابه: «الإسلام على مفترق الطرق» حديثاً دقيقاً عن الفرق بين التصور الإسلامي والتصورات الأخرى في هذا الشأن؛ وعن أثر ذلك التصور في الشعور بجدية الحياة وأهمية كل حركة فيها، باعتباره الوسيلة الوحيدة لبلوغ الإنسان أقصى درجات الكمال الإنساني في هذه الحياة الدنيا. فيقول في فصل بعنوان: «سبيل الإسلام»:

«يختلف إدراك العبادة في الإسلام عما هو في كل دين آخر»^(٢).. إن العبادة في الإسلام ليست محصورة في أعمال من الخشوع الخالص، كالصلاة والصيام مثلاً، ولكنها تتناول «كل» حياة الإنسان العملية أيضاً. وإذا كانت الغاية من حياتنا على العموم «عبادة الله» فيلزمنا حينئذ، ضرورة، أن ننظر إلى هذه الحياة في مجموع مظاهرها كلها على أنها تبعة أدبية، متعددة النواحي، وهكذا يجب أن نأتي أعمالنا كلها - حتى تلك التي تظهر نافلة - على أنها عبادات؛ وأن نأتيها بوعي، وعلى أنها تؤلف جزءاً من ذلك المنهاج العالمي الذي أبدعه الله.. تلك حال ينظر إليها الرجل العادي على أنها مثل أعلى بعيد. ولكن اليس من مقاصد هذا الدين أن تتحقق المثل العليا في الوجود الواقع؟

«إن موقف الإسلام في هذا الصدد لا يحتمل التأويل. إنه يعلمنا أولاً أن عبادة الله الدائمة، والمتمثلة في أعمال الحياة الإنسانية المتعددة جميعها، هي معنى الحياة نفسها. ويعلمنا ثانياً أن بلوغ هذا المقصد يظل مستحيلاً ما دمنا نقسم حياتنا

(١) خصائص التصور الإسلامي، ص (١٣١، ١٣٢).

(٢) هو يقصد الأديان في صورتها التي صارت إليها. وإلا فإن دين الله كله واحد في أساسه، وفي اعتبار العبادة لله بمعنى العبودية له في كل شيء، وإفراذه بالالوهية، والتوجه إليه بكل نشاط.

قسمين اثنين: حياتنا الروحية، وحياتنا المادية.. يجب أن تقترن هاتان الحياتان في وعينا وفي أعمالنا، لتكون «كلاً» واحداً متسقاً.. إن فكرتنا عن وحدانية الله يجب أن تتجلى في سعينا للتوفيق والتوحيد بين المظاهر المختلفة في حياتنا.

«هناك نتيجة منطقية لهذا الاتجاه. هي فرق آخر بين الإسلام وسائر النظم الدينية المعروفة. ذلك أن الإسلام - على أنه تعليم - لا يكتفي بأن يأخذ على عاتقه تحديد الصلّات المتعلقة بما وراء الطبيعة. فيما بين المرء وخالفه فقط. ولكن يعرض أيضاً - بمثل هذا التوكيد على الأقل - للصلّات الدنيوية بين الفرد وبيئته الاجتماعية.. إن الحياة الدنيا لا ينظر إليها على أنها صدقة عادية فارغة، ولا على أنها طيف خيال للآخرة، التي هي إيجابية تامة في نفسها. والله تعالى واحد لا في ذاته فحسب. بل في الغاية إليه أيضاً.. من أجل ذلك كان خلقه وحدة، ربما في جوهره، إلا أنه وحدة في الغاية منه بكل تأكيد.

«وعبادة الله في أوسع معانيها - كما شرحنا آنفاً - تؤلف في الإسلام معنى الحياة الإنسانية.. هذا الإدراك وحده يرينا إمكان بلوغ الإنسان الكمال، في إطار حياته الدنيوية الفردية - ومن بين سائر النظم الدينية نرى الإسلام - وحده - يعلن أن الكمال الفردي ممكن في الحياة الدنيا.. إن الإسلام لا يؤجل هذا الكمال إلى ما بعد إماتة الشهوات «الجسدية»، ولا هو يعدنا بسلسلة متلاحقة الحلقات من «تناسخ الأرواح» على مراتب متدرجة - كما هي الحال في الهندوكية - ولا هو يوافق البوذية التي تقول بأن الكمال والنجاة لا يتمان إلا بعد انعدام النفس الجزئية وانفصام علاقاتها الشعورية من العالم.. كلا. إن الإسلام يؤكد في إعلانه أن الإنسان يستطيع بلوغ الكمال في حياته الدنيا الفردية، وذلك بأن يستفيد استفادة تامة من وجوه الإمكان الدنيوي في حياته هو»^(١).

(١) الإسلام على مفترق الطرق ص ٢١، ٢٢ من الترجمة العربية بتصريف يسير.

أنوع العبادة

ومن هذا الشمول للعبادة تخلص إلى أن الله تعالى جعل العبادة أنواعاً، وذلك بحسب جهتها، إن كانت ترجع للاعتقاد أو النطق أو البدن أو المال، وكلها ينبغي أن تكون خالصة لله تعالى، وهي خمسة أنواع:

١ - عبادات اعتقادية:

وهذه أساسها أن تعتقد أن الله هو الرب الواحد الاحد، الذي ينفرد بالخلق والامر، ويده الضر والنفع، ولا يشفع عنده أحد إلا بإذنه، ولا معبود بحق غيره. والدلائل على ذلك من كتاب الله تعالى كثيرة تعز على الحصر، وقد سبق بعضها.

ومن ذلك أيضاً: الاعتقاد والتصديق بما أخبر الله تعالى عنه من الإيمان بالملائكة والكتب والرسل واليوم الآخر، والقضاء والقدر، في آيات كثيرة كقوله تعالى:

﴿لَيْسَ الْبِرُّ أَنْ تُولُوا وَجُوهَكُمْ قِبَلَ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ وَلَكِنَّ الْبِرَّ مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَالْمَلَائِكَةِ وَالْكِتَابِ وَالنَّبِيِّينَ﴾ (البقرة: ١٧٧)

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا آمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَالْكِتَابِ الَّذِي نَزَّلَ عَلَى رَسُولِهِ وَالْكِتَابِ الَّذِي أَنزَلَ مِنْ قَبْلُ وَمَنْ يَكْفُرْ بِاللَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَكُتُبِهِ وَرُسُلِهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَقَدْ ضَلَّ ضَلَالًا بَعِيدًا﴾ (النساء: ١٣٦)

وذكر الله تعالى الإيمان بالقضاء والقدر في آيات كثيرة كقوله تعالى :

﴿ مَا أَصَابَ مِنْ مُصِيبَةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي أَنْفُسِكُمْ إِلَّا فِي كِتَابٍ مِنْ قَبْلِ أَنْ نَبْرَأَهَا إِنَّ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ ﴾ .
(الحديد: ٢٢)

٢ - عبادات قلبية :

وهي الأعمال القلبية التي لا يجوز أن يقصد بها إلا الله تعالى وحده، فمنها :

الحبة، التي لا تصلح إلا لله تعالى وحده^(١)، فيحب الله تعالى ويحب عباده الذين يحبونه سبحانه، ويحب دينه، قال الله تعالى : ﴿ وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَتَّخِذُ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَندَادًا يُحِبُّونَهُمْ كَحُبِّ اللَّهِ وَالَّذِينَ آمَنُوا أَشَدُّ حُبًّا لِلَّهِ ﴾ . (البقرة: ١٦٥) .

ومنها التوكل : وهو الإعتماد على الله تعالى والاستسلام له وتفويض الأمر إليه مع الأخذ بالأسباب، قال الله تعالى :

﴿ وَعَلَى اللَّهِ تَوَكَّلُوا إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ﴾ .
(المائدة: ٢٣)

ومنها : الخشية والخوف من إصابة مكروه أو ضرر، فلا يخاف العبد من غير الله تعالى أن يصيبه مكروه بمشيئته وقدرته، وإن لم يباشره، وهو خوف السر^(٢)، قال الله تعالى ﴿ فَلَا تَخْشَوْا النَّاسَ وَآخِشُوا ﴾ .
(المائدة: ٤٤)

وقال سبحانه : ﴿ وَإِنْ يَمْسَسْكَ اللَّهُ بِضُرٍّ فَلَا كَاشِفَ لَهُ إِلَّا هُوَ وَإِنْ

(١) وهي محبة العبودية المستلزمة للذل والخضوع والتعظيم وكما الطاعة وإيثاره سبحانه على غيره .

انظر: «مدارج السالكين» : ٦/٣ وما بعدها، ٩٩/١، ١٠٠، «تفسير العزيز الحميد» ص (٤٦٨) .

(٢) لا الخوف الطبيعي الغريزي، وهو لا يدخل في هذا الباب : «انظر: «تفسير العزيز الحميد» ص (٤٨٤ - ٤٨٦) .

يُرْذَكْ بِخَيْرٍ فَلَا رَادَّ لِفَضْلِهِ ﴿

(يونس: ١٠٧)

ومنها: الرجاء فيما لا يقدر عليه إلا الله، فمن يدعو الأموات أو غيرهم راجياً حصول مطلوبه من جهتهم، يقع في شرك أكبر، قال الله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ هَاجَرُوا وَجَاهَدُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أُولَٰئِكَ يَرْجُونَ رَحْمَتَ اللَّهِ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ (البقرة: ٢١٨).

ومنها الإنابة والتوبة، فينبغي على المؤمن أن يُقْبَلَ على الله وإن يتوب إليه، قال الله تعالى: ﴿وَأَنِيبُوا إِلَىٰ رَبِّكُمْ وَأَسْلَمُوا لَهُ﴾ (الزمر: ٥٤).

وقال سبحانه وتعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا تَوْبُوا إِلَى اللَّهِ تَوْبَةً نَّصُوحًا﴾. (التحريم: ٨)

٣ - عبادات لفظية:

وهي النطق بكلمة التوحيد، فمن اعتقد ما ذكر، ولم ينطق بها، لم يحقن دمه ولا ماله. فقد قال رسول الله ﷺ:

«أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا: لا إله إلا الله، فإذا قالوها، وصلوا صلاتنا، واستقبلوا قبلتنا، وذبحوا ذبيحتنا، فقد حرمت علينا دماؤهم وأموالهم إلا بحقها وحسابهم على الله»^(١).

ومن نطق بكلمة التوحيد ولم يعتقد بها بقلبه حقن ماله ودمه، وحسابه على الله، وحكمه حكم المنافقين.

ومنها: الدعاء فيما لا يقدر عليه إلا الله تعالى، سواء كان طلباً للشفاة أو غيرها من المطالب. قال الله تعالى:

(١) أخرجه البخاري في الصلاة: ٤٩٧/١.

﴿ وَقَالَ رَبُّكُمْ ادْعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ ﴾ (غافر: ٦٠)

وقال ﴿ وَلَا تَدْعُ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُكَ وَلَا يَضُرُّكَ فَإِنْ فَعَلْتَ فَإِنَّكَ إِذَا مِنْ الظَّالِمِينَ ﴾ (يونس: ١٠٦).

ومنها: الاستغاثة فيما لا يقدر عليه إلا الله تعالى، حيث قال سبحانه: ﴿ إِذْ تَسْتَغِيثُونَ رَبُّكُمْ فَاسْتَجِبْ لَكُمْ ﴾ (الأنفال: ٩).

... الخ.

٤ - عبادات بدنية:

كالصلاة والركوع والسجود: قال الله تعالى: ﴿ فَصَلِّ لِرَبِّكَ وَأَنحر ﴾ (الكوثر: ٢).

وقال: ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا ارْكَعُوا وَاسْجُدُوا وَاعْبُدُوا رَبَّكُمْ ﴾ (الحج: ٧٧).

ومنها: الطواف بالبيت، حيث لا يجوز الطواف إلا به: ﴿ وَلْيَطُوفُوا بِالْبَيْتِ الْعَتِيقِ ﴾ (الحج: ٢٩).

وسائر أنواع العبادات البدنية كالصوم والحج، والآيات في هذا كثيرة.

ومنها: الجهاد في سبيل الله تعالى: ﴿ فَلْيُقَاتِلْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ الَّذِينَ يَشْرُونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا بِالْآخِرَةِ وَمَنْ يُقَاتِلْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَيُقْتَلْ أَوْ يَغْلِبْ فَسَوْفَ نُؤْتِيهِ أَجْرًا عَظِيمًا ﴾ (النساء: ٧٤).

والآيات والاحاديث في ذلك توحى بأهمية هذه الفريضة ومكانتها^(١).

(١) راجع في ذلك: « منهج الإسلام في الحرب والسلام » ص (١١٥ - ١٣٢).

■ - عبادات مالية :

كل إخراج جزء من المال، امتثالاً لما أمر الله تعالى به، وهي الزكاة .

وبما يدخل في العبادة المالية أيضاً: النذر، قال الله تعالى :

﴿يُقُونَ بِالنَّذْرِ وَيَخَافُونَ يَوْمًا كَانَ شَرُّهُ مُسْتَطِيرًا﴾ . (الإنسان: ٧)

هذا، ولم نستقص الأمثلة لكل ما يدخل تحت هذه الأنواع الخمسة، فحسبنا هذه الإشارات السريعة، التي تومئ إلى ما وراءها من أمثلة^(١).

فيا أيها المسلم: هذه هي سبيل النجاة، وطريق الفوز، فتمسك بها واحذر الشيطان ووسوسته، وحذار أن تستهين بأمر مما سبق فتحسبه هيناً وهو عند الله عظيم .

(١) انظر: «فتح الباري» لابن حجر: ١/٥٢، ٥٣، «تطهير الاعتقاد عن أدران الإلحاد» للصنعاني ص (٢٥، ٢٦)، «تيسير العزيز الحميد» ص (٢٠ - ٢٤) وراجع تفصيلاً شاملاً لمراتب العبودية وتوزعها على جوارح الإنسان في «مدارج السالكين» لابن القيم - رحمه الله - ١/١٠٠، ١٠١، ١٠٧ - ١٢٢ .

أركان العبادة وأصولها

• وهذه العبادة التي أمر الله تعالى بها، ووصف بها صفوة خلقه، فاضافهم إلى نفسه تكريماً وتشريفاً فهم «عباد الرحمن» يخضعون له خضوعاً مطلقاً، ويتذللون بين يديه، حباً له، ورجاء لما عنده من الثواب، وخوفاً من العقاب.

هذه العبادة تتضمن معنى الذل ومعنى الحب، فهي غاية الذل لله تعالى بغاية المحبة له، فمن خضع لإنسان مع بغضه له لا يكون عابداً له، ولو أحب شيئاً ولم يخضع له لم يكن عابداً له؛ كما يحب الرجل ولده وصديقه. ولهذا لا يكفي أحدهما في عبادة الله تعالى، بل يجب أن يكون الله أحب إلى العبد من كل شيء، وأن يكون الله أعظم من كل شيء، بل لا يستحق المحبة والخضوع التام إلا الله سبحانه وتعالى^(١).

■ ومن هنا كانت العبادة تقوم على أركان ثلاثة هي: المحبة، والرجاء، والخوف.

١ - أما المحبة لله تعالى:

فهي أصل دين الإسلام، وهي التي تحدد صلة العبد بربه تبارك وتعالى، وهي نعمة لا يدركها إلا من ذاقها. وإذا كان حب الله لعبده أمراً هائلاً عظيماً وفضلاً غامراً جزيلاً، فإن إنعام الله على العبد بهدايته لحبه وتعريفه هذا المذاق الجميل الفريد الذي لا نظير له في مذاقات الحب كلها ولا شبيه... هو إنعام هائل عظيم وفضل غامر جزيل.

(١) «العبودية» لابن تيمية، رحمه الله، ص (٤٤).

والتصور الإسلامي يربط بين المؤمن وربّه بهذا الرباط العجيب الحبيب .. فهو أصل وحقيقة وعنصر في هذا التصور جميل^(١).

وقد تواردت الآيات القرآنية الكريمة والأحاديث النبوية الشريفة بهذه المعاني، فقال الله تعالى:

﴿إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ سَيَجْعَلُ لَهُمُ الرَّحْمَنُ وُدًّا﴾.

(مريم: ٩٦)

﴿قُلْ إِنْ كَانَ آبَاؤُكُمْ وَأَبْنَاؤُكُمْ وَإِخْوَانُكُمْ وَأَزْوَاجُكُمْ وَعَشِيرَتُكُمْ وَأَمْوَالٌ اقْتَرَفْتُمُوهَا وَتِجَارَةٌ تَخْشَوْنَ كَسَادَهَا وَمَسَاكِنُ تَرْضَوْنَهَا أَحَبُّ إِلَيْكُمْ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ وَجِهَادٍ فِي سَبِيلِهِ فَتَرَبَّصُوا حَتَّى يَأْتِيَ اللَّهُ بِأَمْرِهِ وَاللَّهُ يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ﴾ (التوبة: ٢٤).

وعن أنس رضي الله عنه أن النبي ﷺ قال: «ثلاث مَنْ كُنْ فِيهِ وَجَدَ بِهِنَ حِلَاوَةَ الْإِيمَانِ: أَنْ يَكُونَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَحَبَّ إِلَيْهِ مِمَّا سِوَاهُمَا، وَأَنْ يُحِبَّ الْمَرْءَ لَا يُحِبُّهُ إِلَّا لِلَّهِ، وَأَنْ يَكْرَهُ أَنْ يَمُودَ فِي الْكُفْرِ بَعْدَ أَنْ أَنْقَذَهُ اللَّهُ مِنْهُ كَمَا يَكْرَهُ أَنْ يُقَذَّفَ فِي النَّارِ»^(٢).

■ وَحُبُّ اللَّهِ تَعَالَى لَيْسَ مَجْرَدُ دَعْوَى بِاللِّسَانِ، وَلَا هَيَامًا بِالْوُجْدَانِ، إِلَّا أَنْ يَصَاحِبَهُ الْإِتِّبَاعُ لِرَسُولِ اللَّهِ - ﷺ - وَالسَّيْرُ عَلَى هُدَاهُ وَتَحْقِيقُ مَنَهِجِهِ فِي الْحَيَاةِ، وَإِنْ الْإِيمَانُ لَيْسَ كَلِمَاتٌ تَقَالُ وَلَا مَشَاعِرٌ تَجْمَشُ، وَلَكِنَّهُ طَاعَةُ اللَّهِ وَالرَّسُولِ، وَعَمَلٌ بِمَنْهَجِ اللَّهِ الَّذِي يَحْمِلُهُ الرَّسُولُ^(٣)، قَالَ اللَّهُ تَعَالَى:

(١) «في ظلال القرآن» لسيد قطب، رحمه الله: ٩١٨/٢.

(٢) أخرجه البخاري: ٧٢/١، ومسلم: ٦٦/١ في كتاب الإيمان.

(٣) «في ظلال القرآن» ٣٨٧/١. وانظر «الوسيط في تفسير القرآن» للواحي: ١٣٦/١.

﴿قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾
(آل عمران: ٣١)

يقول الحافظ ابن كثير - رحمه الله - : « هذه الآية الكريمة حاكمة على كل من ادعى محبة الله، وليس هو على الطريقة المحمدية، بانه كاذب في دعواه في نفس الامر، حتى يتبع الشرع المحمدي والدين النبوي في جميع اقواله وافعاله واحواله، كما ثبت في الصحيح أنه قال: «من عمل عملاً ليس عليه أمرنا فهو رده»^(١) ولهذا قال: «إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ» أي يحصل لكم فوق ما طلبتم من محبتكم إياه، وهو محبته إياكم، وهو أعظم من الأول، كما قال بعض الحكماء العلماء: ليس الشأن أَنْ تُحِبَّ إِنَّمَا الشأن أَنْ تُحَبَّ. وقال الحسن البصري: زعم قوم أنهم يحبون الله فابتلاهم الله بهذه الآية، فقال: ﴿قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ﴾^(٢).

■ هذا، والاحاديث النبوية الكثيرة فيها إشارات لشروط هذه المحبة ومقتضياتها واثراها... ولكن بقي أن نشير هنا - تأكيداً لما سبق - إلى أن هذه المحبة ليست هي المحبة الطبيعية للشيء، ولا محبة الرحمة والإشفاق، كمحبة الوالد لولده الطفل، ولا محبة الإلف والأنس كمحبة الإخوة لبعضهم أو لمن يجمعهم عمل واحد أو صناعة واحدة... وإنما هي المحبة الخاصة التي لا تصلح إلا لله تعالى، ومتى أحب العبد بها غيره كانت شركاً لا يفره الله، وهي محبة العبودية المستلزمة للذل والخضوع والتعظيم وكمال الطاعة، وإيثاره - سبحانه - على غيره. فهذه المحبة لا يجوز تعلقها أصلاً بغير الله، وهي التي سوى المشركون بين الله تعالى وبين آلهتهم فيها، حيث قال الله تعالى عنهم:

(١) أخرجه مسلم: ١٣٤٣/٣. (٢) تفسير ابن كثير ٢/٢٥. طبعة الشعب.

﴿وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَتَّخِذُ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَنْدَادًا يُحِبُّونَهُمْ كَحُبِّ اللَّهِ وَالَّذِينَ آمَنُوا أَشَدُّ حُبًّا لِلَّهِ﴾ (١).

(البقرة: ١٦٥).

فعندما يتعلق قلب الإنسان بحب غير الله تعالى هذا اللون من الحب، يكون قد وقع في الشرك، كمن يحب الأصنام والطواغيت، والهوى والشهوة والقيم المادية والاجتماعية فيخضع لها ويتخذها آلهة مع الله أو من دون الله.

٢ - الرجاء:

ومحبة العبد لله تعالى تحمله على أن يرجو ما عند الله تعالى في الدار الآخرة من الاجر والثواب والرحمة، والاستبشار بجود الرب تبارك وتعالى، وفضله، والثقة به، فهو عندئذ يبذل الجهد ويقوم بالطاعة على نور من الله، يرجو ثوابه، أو يتوب إليه من ذنب، فهو يرجو مغفرته وعفوه، ويطمع في مزيد إحسانه، دون أن يوقعه ذلك في شيء من الامن من مكر الله وعقوبته: ﴿فَلَا يَأْمَنُ مَكْرَ اللَّهِ إِلَّا الْقَوْمُ الْخَاسِرُونَ﴾ (الاعراف: ٩٩).

■ وعلى حسب المحبة وقوتها يكون الرجاء، فكلُّ محبٍّ راجٍ خائفٌ بالضرورة؛ فهو أرجى ما يكون لحبيبه أحبُّ ما يكون إليه. ويترقى في هذا الرجاء صُعُداً، فيرتقي من رجاء يبعث على الاجتهاد بالعبادة لما يؤمله من ثواب، إلى رجاء يبلغ فيه موقفاً تصفو فيه الهمة بترك ما تستلذه النفس وتميل إليه، بلزوم الاحكام الدينية، ثم يتطلع إلى رجاء لقاء الخالق سبحانه^(٢). قال تعالى:

(١) انظر «العبودية» ص (٧١) وما بعدها، «مدارج السالكين»: ٦/٣ - ٤٢، «تيسير العزيز الحميد» ص (٤٦٦ - ٤٨٣). وراجع «إحياء علوم الدين»: ٤/٢٩٣ وما بعدها للفرزالي، «روضة المحبين» لابن القيم.

(٢) انظر: «مدارج السالكين»: ٣٥/٢ وما بعدها «شرح العقيدة الطحاوية» ص (٣٢٥)، (٣٢٦).

﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ يَدْعُونَ يَبْتَغُونَ إِلَى رَبِّهِمُ الْوَسِيلَةَ أَيُّهُمْ أَقْرَبُ وَيَرْجُونَ رَحْمَتَهُ وَيَخَافُونَ عَذَابَهُ إِنَّ عَذَابَ رَبِّكَ كَانَ مَحْذُورًا﴾ .
(الإسراء: ٥٧)

﴿مَنْ كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ اللَّهِ فَإِنْ أَجَلَ اللَّهُ لَكَ وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ﴾ .

(المنكوث: ٥)

﴿إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ هَاجَرُوا وَجَاهَدُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أُولَئِكَ يَرْجُونَ رَحْمَتَ اللَّهِ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ .
(البقرة: ٢١٨)

وفي صحيح مسلم عن جابر - رضي الله عنه - قال: سمعت رسول الله - ﷺ - قبل موته بثلاث، يقول: «لا يموتن أحدكم إلا وهو يحسن الظن بربه»^(١).

وعن أبي هريرة رضي الله عنه، أن رسول الله ﷺ قال: «يقول الله تعالى: أنا عند ظن عبدي بي»^(٢).

■ وهذا الرجاء له أثره في نفس المؤمن حيث يتطلع لما عند الله تعالى من ثواب، وما ادخره الله لعباده المؤمنين من الوان النعيم الحسي والمعنوي:

﴿إِنَّ اللَّهَ يُدْخِلُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ يُحَلَّونَ فِيهَا مِنْ أَسَاوِرَ مِنْ ذَهَبٍ وَلُؤْلُؤًا وَلِبَاسُهُمْ فِيهَا حَرِيرٌ﴾ (٢٣) وَهَدُّوا إِلَى الطَّيِّبِ مِنَ الْقَوْلِ وَهَدُّوا إِلَى صِرَاطِ الْحَمِيدِ ﴿ (الحج: ٢٣، ٢٤) ...

وآيات النعيم في القرآن الكريم كثيرة - تجمع بين لوني النعيم، وتسمو بروح الإنسان وهمته ليسمى إليها بالطاعة والالتزام.

(١) أخرجه مسلم في كتاب الجنة: ٢٢٠٥/٤.

(٢) أخرجه البخاري في التوحيد: ٣٨٤/١٣ ومسلم في الذكر والدعاء: ٢٠٦١/٤.

٣ - الخوف:

ويوازن الإسلام بين الخوف والرجاء، فلا يطفئ جانب منهما على الآخر^(١)، فكما أن المسلم، يعبد ربه تبارك وتعالى حباً له ورجاءً لثوابه وطمعاً في جنته، فإنه كذلك يعبد خَوْفاً من عقابه وحذراً من ناره، دون أن يدفعه هذا الخوف إلى شيء من اليأس والقنوط: ﴿إِنَّهُ لَا يَيْئَسُ مِنْ رَوْحِ اللَّهِ إِلَّا الْقَوْمُ الْكَافِرُونَ﴾ (يوسف: ٨٧).

■ والمسلم لا يخاف من غير الله تعالى أن يعصيه بما يشاء من مصيبة أو مرض أو فقر أو قتل أو نحو ذلك، بقدرته ومشيقته، سواء ادعى أن ذلك كرامة لمن يخاف منه بالشفاعة، أو على سبيل الاستقلال، فهذا الخوف لا يجوز تعلقه أصلاً بغير الله تعالى، لأن هذا من لوازم الإلهية، فمن اتخذ مع الله نداً يخافه فهو مشرك. قال الله تعالى:

﴿وَلَا خَافُ مَا تُشْرِكُونَ بِهِ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ رَبِّي شَيْئًا وَسِعَ رَبِّي كُلَّ شَيْءٍ عِلْمًا أَفَلَا تَتَذَكَّرُونَ﴾ (٨٠) وَكَيْفَ خَافَ مَا أُشْرِكْتُمْ وَلَا تَخَافُونَ أَنْتُمْ أَشْرَكْتُمْ بِاللَّهِ مَا لَمْ يَنْزِلْ بِهِ عَلَيْكُمْ سُلْطَانًا فَأَيُّ الْفَرِيقَيْنِ أَحَقُّ بِالْأَمْنِ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴿

(الأنعام: ٨٠، ٨١)

ثم تتوارد الآيات الكريمة تنزع عوامل الخوف من الخلق على الرزق، أو الخوف من الأذى أو النتائج المجهولة^(٢)...

(١) انظر: «منهج التربية الإسلامية» للاستاذ محمد قطب: ١/ ١٢٦ - ١٢٩ وخاصة فقرة

«الخوف والرجاء». واقرأ في «خصائص التصور الإسلامي» مبحث «التوازن».

(٢) انظر: «منهج التربية الإسلامية»: ١/ ١٢٩ - ١٣٢.

﴿ قُلْ مَنْ يَرْزُقُكُمْ مِنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ أَمَّنْ يَمْلِكُ السَّمْعَ وَالْأَبْصَارَ وَمَنْ يُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ وَيُخْرِجُ الْمَيِّتَ مِنَ الْحَيِّ وَمَنْ يُدَبِّرُ الْأَمْرَ فَسَيَقُولُونَ اللَّهُ ﴾
(يونس: ٣١)

﴿ قُلْ لَنْ يُصِيبَنَا إِلَّا مَا كَتَبَ اللَّهُ لَنَا هُوَ مَوْلَانَا وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ ﴾
(التوبة: ٥١)

﴿ وَعَسَى أَنْ تَكْرَهُوا شَيْئًا وَهُوَ خَيْرٌ لَكُمْ ﴾
(البقرة: ٢١٦)

وكذلك يخاف المؤمن وعيد الله الذي توعّد به العصاة، فيكون ذلك الخوف طريقاً إلى الجنة ونعيمها:

﴿ ذَلِكَ لِمَنْ خَافَ مَقَامِي وَخَافَ وَعِيدِ ﴾
(إبراهيم: ١٤)

﴿ وَلِمَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ جَنَّاتٍ ﴾
(الرحمن: ٤٦)

وإذا كان النعيم معنوياً ومادياً، فإن العقاب - كذلك - وما نخاف منه أو ما يخوفنا الله تعالى به من العذاب يشمل النوعين كذلك:

﴿ فَالَّذِينَ كَفَرُوا قُطِعَتْ لَهُمْ ثِيَابٌ مِنْ نَارٍ يُصَبُّ مِنْ فَوْقِ رُءُوسِهِمُ الْحَمِيمُ
<١٩> يُصْهَرُ بِهِ مَا فِي بُطُونِهِمْ وَالْجُلُودُ <٢٠> وَلَهُمْ مَقَامِعٌ مِنْ حَدِيدٍ <٢١>
كَلَّمَا أَرَادُوا أَنْ يَخْرُجُوا مِنْهَا مِنْ غَمٍّ أُعِيدُوا فِيهَا وَذُوقُوا عَذَابَ الْحَرِيقِ ﴾
(الحج: ١٩ - ٢٢)

بين الخوف والرجاء:

ونختتم هذه الفقرة بكلمات للعلامة ابن قيم الجوزية - رحمه الله - في أركان العبادة ومكانة الخوف والرجاء والتوازن بينهما بعامة مع تغليب أحدهما أحياناً حسب حال الإنسان، حيث يقول:

والقلب في سيره إلى الله عز وجل بمنزلة الطائر؛ فالهبة رأسه، والخوف والرجاء جناحاه. فمتى سلم الرأس والجناحان فالطائر جيد الطيران، ومتى قطع الرأس مات الطائر، ومتى فقد الجناحان فهو عرضة لكل صائد وكاسر.

ولكن السلف استحبوا أن يقوَّي في الصحة جناح الخوف على جناح الرجاء، وعند الخروج من الدنيا يقوي جناح الرجاء على جناح الخوف...

وقال بعض السلف: أكمل الأحوال: اعتدال الرجاء والخوف، وغلبة الحب، فالهبة هي المركب، والرجاء حاد، والخوف سائق، والله الموصل بمنه وكرمه^(١).

وهذا المعنى هو ما أشار إليه الحديث الشريف: «إن الله خلق الرحمة يوم خلقها مائة رحمة، فامسك عنده تسعة وتسعين رحمة، وأرسل في خلقه كلهم رحمة واحدة؛ فلو يعلم الكافر بكل الذي عند الله من الرحمة لم يئأس من الجنة، ولو يعلم المسلم بكل الذي عند الله من العذاب لم يأمن من النار»^(٢).



(١) مدارج السالكين: ٥١٧/١ بتصرف يسير، واقرأ فيه بالتفصيل من ص (٥١١ - ٥١٧)، وشرح العقيدة الطحاوية لابن أبي العز الحنفي ص (٣٢٥، ٣٢٦)، وتيسير العزيز الحميد ص (٤٨٣ - ٤٩٥)، وإشار الحق على الخلق لابن الوزير ص (٣٥٤ - ٣٦٥) «الإبانة الكبرى» لابن بطه: ٢/٧٥٦ - ٧٥٩، فتح الباري لابن حجر: ٣٠٠/١١ - ٣٠٢. وانظر ما كتبه السبكي في «الفتاوى»: ٥٥٥/٢ - ٥٦٠.

(٢) أخرجه البخاري في الرقاق، باب الرجاء مع الخوف: ٣٠١/١١.

دعوة الرسل - عليهم السلام - إلى توحيد العبادة

بعث الله تعالى جميع الرسل - عليهم الصلاة والسلام - يدعون العباد إلى توحيد الله تعالى وإفراده بالعبادة، فلم يبعثهم للدعوة إلى مجرد الإيمان بالله وأنه خالقهم، إذ هم مقرّون بذلك تناسقاً مع الفطرة التي فطرهم الله تعالى عليها. ولم تكن قضية وجود الله في يوم من الأيام هي القضية التي يقف الناس عندها، إلا في فترات قليلة وظروف خاصة عند بعض الأوربيين الذين عرّف عنهم الإلحاد وحاولوا أن يجدوا له فلسفة خاصة تبريراً لانحرافهم وفساد فطرتهم.

■ ولذلك حكى الله تعالى عن الأقوام السابقين تعجبهم من دعوة الأنبياء إلى التوحيد وعبادة الله تعالى وحده:

﴿ قَالُوا أَجِئْتَنَا لِنَعْبُدَ اللَّهَ وَحْدَهُ وَنَذَرَ مَا كَانَ يَعْبُدُ آبَاؤُنَا ﴾.

(الأعراف: ٧٠)

أي: لنفرد بالعبادة ونخصه بها من دون آلهتنا؟ فلم ينكروا إلا طلب الرسل منهم إفراد العبادة لله، ولم ينكروا الله تعالى، ولا قالوا: إنه لا يُعبد. بل أقروا بأنه يعبد، وأنكروا كونه يفرد بالعبادة، فعبدوا مع الله غيره وأشركوا — سواء واتخذوا معه أنداداً، كما قال تعالى:

﴿ فَلَا تَجْعَلُوا لِلَّهِ أَنْدَاداً وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴾.

(البقرة: ٢٢)

وكانوا يقولون في تلييتهم للحج: «لييك لا شريك لك، إلا شريكاً هو لك، تملكه وما ملك».

وكان النبي ﷺ يسمعهم عند قولهم: «لا شريك لك» ويقول:

«قد أفردوه جل جلاله، لو تركوا قولهم: إلا شريكاً هو لك»^(١).
فنفس شركهم بالله تعالى إقرار به. قال تعالى:

﴿أَيْنَ شُرَكَائُكُمْ الَّذِينَ كُنْتُمْ تَزْعُمُونَ﴾. (الأنعام: ٢٢)

﴿وَقِيلَ ادْعُوا شُرَكَاءَكُمْ فَدَعَوْهُمْ فَلَمْ يَسْتَجِيبُوا لَهُمْ﴾. (القصص: ٦٤)

﴿قُلْ ادْعُوا شُرَكَاءَكُمْ ثُمَّ كِيدُونِ فَلَا تُنْظِرُونِ﴾. (الاعراف: ١٩٥)

فنفس اتخاذ الشركاء إقرار بالله تعالى، ولم يعبدوا الانداد بالخضوع
لهم والتقرب بالنذور لهم إلا لاعتقادهم أنها تقربهم إلى الله زلفى وتشفع
لهم.

فارسى الله الرسل تأمر بترك عبادة كل ما سواه، وتبين أن هذا الاعتقاد الذي
يعتقدونه في الانداد: باطل، وأن التقرب إليهم باطل. وأن ذلك لا يكون إلا لله
وحده. وهذا هو توحيد العبادة؛ وقد كانوا مقرين بتوحيد الربوبية، وهو أن الله هو
الخالق وحده والرازق وحده.

• ومن هنا نعرف أن التوحيد الذي دعت إليه الرسل - عليهم الصلاة والسلام -
هو توحيد العبادة، ولذا تقول لهم الرسل: «أن لا تعبدوا إلا الله» «اعبدوا الله ما
لكم من إله غيره»...

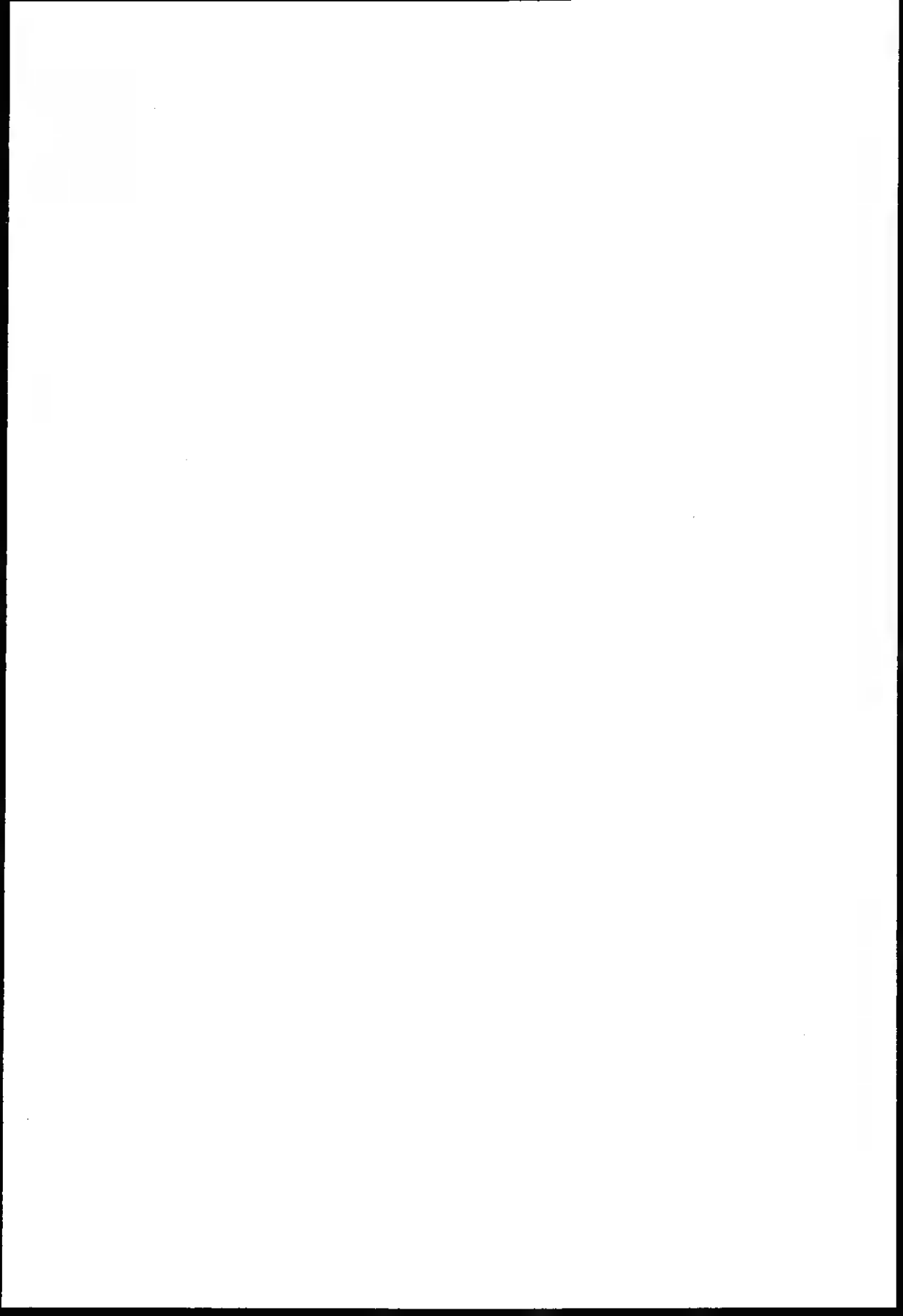
وأمر الله عباده أن يقولوا: «إياك نعبد». ولا يصدق قائل هذا إلا إذا أفرد
العبادة لله تعالى، وإلا كان كاذباً، منهياً عن أن يقول هذه الكلمة؛ إذ معناها:
نخصك بالعبادة ونفردك بها دون كل أحد، وهو معنى قوله «فإياي فاعبدون»

(١) انظر: صحيح مسلم: ٨٤٣/٢.

و«إبائي فانتقون» كما عرف من لغة العرب أن تقديم ما حقه التأخير يفيد الحصر، أي: لا تعبدوا إلا الله، ولا تعبدوا غيره، ولا تتقوا غيره. فإفراد الله تعالى بالعبادة لا يتم إلا بان يكون الدعاء كله له. والنداء في الشدائد والرخاء لا يكون إلا لله وحده، والاستعانة بالله وحده، وجميع أنواع العبادات لا تكون إلا لله تعالى وحده^(١).



(١) «تطهير الاعتقاد للصنعاني» ص (٢٦ - ٢٨) بتصرف يسير. وانظر: «المبودية» لابن تيمية ص (٣٩، ٤٠، ٨٢ - ٨٤) «مدارج السالكين» لابن القيم: ١/ ١٠١ - ١٠٤، «تيسير العزيز الحميد» ص (٣٩) وما بعدها، «معارج القبول» للشيخ حافظ حكيم: ٢/ ٣٩٣ - ٤٠٧. «مقومات التصور الإسلامي»، لسيد قطب ص (٨٦ - ٩٨)، «مفاهيم ينبغي أن تصحح» للأستاذ محمد قطب ص (٢٣ - ٢٢).



الانحراف عن التوحيد

تمهيد :

أولاً: الشرك : تعريفه في اللغة العربية وفي الاصطلاح

أ - الشرك الأكبر : معناه - أصله - الشرك بين القديم والحديث - أنواع
الشرك الأكبر .

ب - الشرك الأصغر : تعريفه - أمثلة - أنواعه .

ثانياً: الكفر : تعريفه في اللغة، وفي الاصطلاح - أصل الكفر .

أ - الكفر الأكبر : تعريفه - أنواعه .

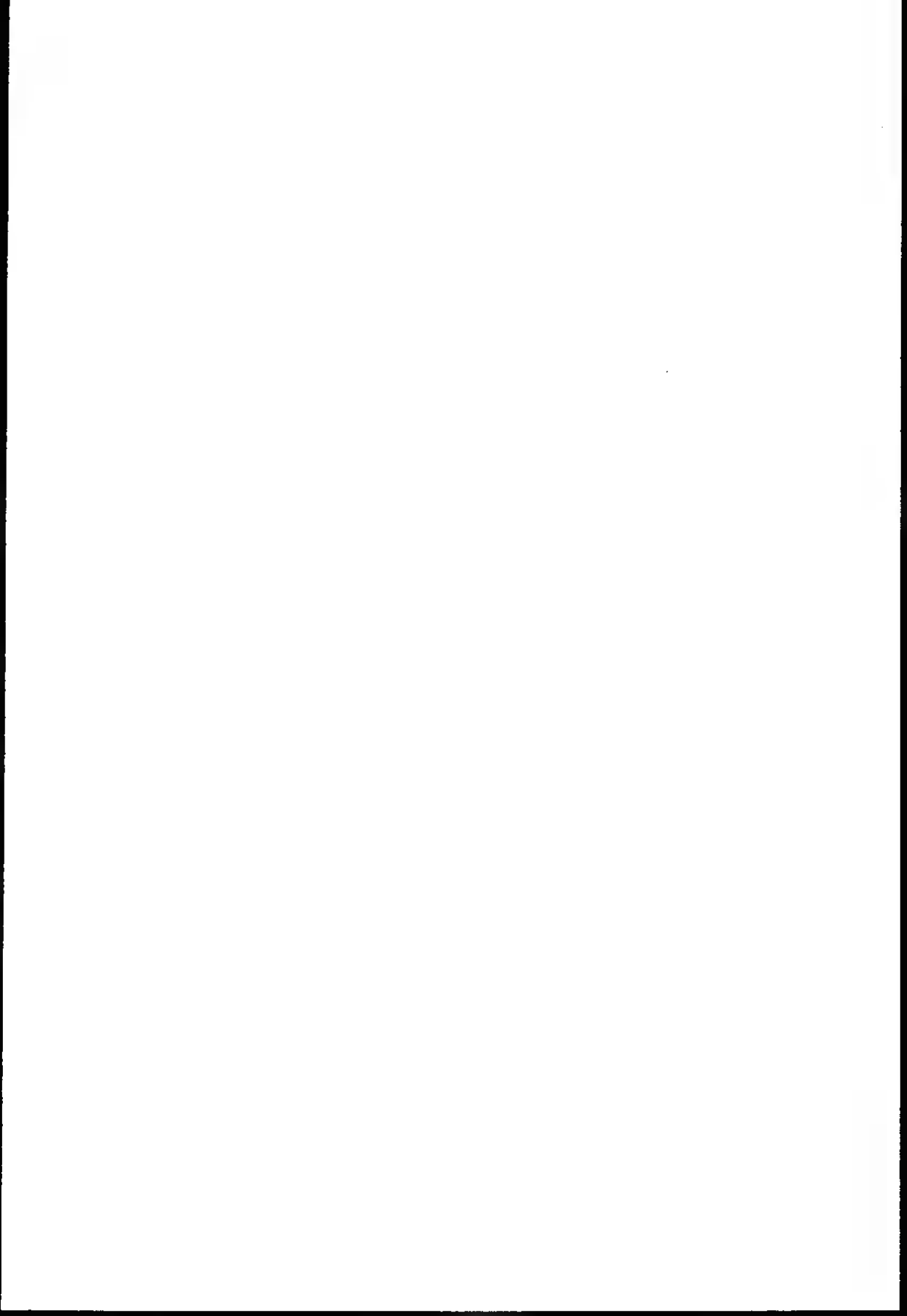
ب - الكفر الأصغر : تعريفه - أمثلة .

ثالثاً: النفاق : تعريفه في اللغة وفي الاصطلاح .

أ - النفاق الأكبر (الاعتقادي) : ظهوره، خطورته، أمثلة على
أصحابه - تحذير ...

ب - النفاق الأصغر (العملي) : خصال النفاق، أثره على المؤمن .

النسبة بين الشرك والكفر والنفاق : في حال الانفراد، وفي حال
الاجتماع، تقسيم الكفر .



الانحراف عن التوحيد

تمهيد:

المخنا في أكثر من موضع: أن الله تعالى قد خلق الإنسان على فطرة التوحيد والإسلام متهيئاً لقبول الدين، فلو ترك على فطرته لاستمر على لزومها؛ لأن هذا الدين هو دين الفطرة السليمة، وإنما يعدل عنه من يعدل عنه إلى غيره لآفة النشوء والتقليد، فلو سلم من هذه الآفات لم يعتقد غيره^(١).

فهذه الفطرة قد تنحرف، عن الخط المستقيم وعن الهدى الرباني، عندما تتضافر جملة من عوامل الانحراف. وبأخذ هذا الانحراف صوراً ثلاثة هي: الشرك، والكفر، والنفاق.

وسنقف لكل واحد من هذه الانحرافات فقرة نوضح فيها معناه وأنواعه، لنخلص بعد ذلك إلى الفرق بينها ونسبة كل منها إلى الآخر.

أولاً: الشرك

تعريفه في اللغة:

«الشين والراء والكاف؛ أصلان، أحدهما يدل على مقارنة وخلاف أفراد... وهو أن يكون الشيء بين اثنين، لا ينفرد به أحدهما. يقال: شاركت فلاناً في الشيء، إذا صرت شريكه. وشاركت فلاناً: إذا جعلته شريكاً لك»^(٢).

(١) انظر: «تفسير البغوي»: ٢٧٠/٦ والمراجع المشار إليها في حاشيته، «معالم السنن» للخطابي: ٨٣/٧ - ٨٨.

(٢) «معجم مقاييس اللغة»: ٣٦٥/٣. والنقاط في النص تشير إلى كلام محذوف عن الأصل الثاني اختصاراً.

وقال الحرالي: «الشرك: إسناد الامر المختص بواحد إلى من ليس معه أمره»^(١).

وقال الجوهري: «الشرك: الكفر. وقد أشرك فلان بالله، فهو مشرك ومشركي بمعنى واحد»^(٢).

وقال ابن منظور: «أشرك بالله: جعل له شريكاً في ملكه - تعالى الله عن ذلك - والشرك: أن يجعل لله شريكاً في ربهيته - تعالى الله عن الشركاء والأنداد. والاسم الشرك. وإنما دخلت التاء في قوله «لا تشرك بالله» لأن معناه: لا تعدل به غيره فتجعله شريكاً له... ومن عدل به شيئاً من خلقه فهو كافر مشرك؛ لأن الله وحده لا شريك له ولا ند له ولا نديد»^(٣).

وفي الاصطلاح الشرعي: يطلق لفظ الشرك على نوعين؛ أحدهما:

إثبات شريك لله تعالى وهو الشرك الأكبر. والثاني: مراعاة غير الله في بعض الأمور، وهو الشرك الأصغر^(٤).

أ - الشرك الأكبر:

■ وهو أن يتخذ مع الله تعالى، أو من دونه، إلهاً آخر، يعبد به بنوع من أنواع العبادة، فيسوي بين الله تعالى وبين الأنداد. وهذا أعظم الشرك والظلم، ولا يغفره الله لصاحبه إن مات عليه؛ لأنه يناقض أصل التوحيد، ويخرج صاحبه عن الملة ويحبط عمله ويخلده في النار^(٥).

(١) «التوقيف على مهمات التعاريف» للمناوي. مادة شرك (مخطوط بدار الكتب المصرية).

(٢) «المصباح» للجوهري: ١٥٩٣/٤، ١٥٩٤.

(٣) «لسان العرب»: ٤٤٩/١٠، ٤٥٠.

(٤) انظر: «مفردات القرآن» ص (٢٥٩، ٢٦٠)، «بصائر ذوي التمييز»: ٣/٣١٣ - ٣١٥.

(٥) انظر: «مدارج السالكين»: ١/٣٣٩ - ٣٤٤، «شرح القصيدة التونية» للهراس: -

• وأصل هذا الشرك ومنشؤه: هو تسوية غير الله بالله تعالى، أو هو تشبيه غير الله بالله سبحانه وتعالى في صفة من الصفات التي يختص بها، من صفات العظمة والكمال، مما لم يعمد في جنس الإنسان. وذلك أن الذي يعبد كائناً ما فیدعوه من دون الله - أو مع الله - لا يفعل ذلك إلا لاعتقاده أن عنده صفة يستحق من أجلها الدعاء، فهو يسمع دعاءه ويستجيب له.

ومن يطلب الشفاعة من غير الله تعالى، يعتقد أن الشافع يملك شيئاً مع الله، فلذلك يطلب منه، وكأنه - كذلك - يشبه الله تعالى بالخلوقات، حيث يرى أن بعض أموره في الدنيا تقضى بوساطة من صاحب مكانة، فيظن أن الله تعالى كذلك يحتاج إلى وساطة - سبحانه وتعالى.

ومن يخاف كائناً من الكائنات، إنما يخاف منه لاعتقاده أنه يقدر على أن يجلب له نفعاً أو يدفع عنه ضرراً. وهذا مما اختص الله تعالى به.

ومن يتخذ حكم أحد من البشر شرعاً وقانوناً، ويتلقى أوامره ونواهيه شريعة واجبة الاتباع، إنما يفعل ذلك لاعتقاده أن هذا الحاكم له سلطة الأمر والنهي الواجبة الاتباع كسلطة الله تعالى على خلقه... وهكذا^(١).

■ ولكن كان الشرك في القديم - غالباً - يتخذ صورة واحدة - وهي الخضوع للأصنام أو الطواف حولها، والسجود لها، والذبح عندها... فإن عبادة الأصنام ليست إلا لوناً واحداً من ألوان الشرك وأنواعه؛ فمنهم من كان يحلل ويحرم من تلقاء نفسه، أو يزعم أن له سلطة التحليل والتحريم، فيمنع أنواعاً من التصرفات أو

= ١٣٤/١ وما بعدها «معارج القبول» للشيخ حافظ حكمي، ٤٧٥/٢ - ٤٨٥.

(١) انظر: حجة الله البالغة للدهلوي: ١٢٤/١ - ١٢٦، «المصطلحات الأربعة في القرآن» للمودودي ص (١٤، ١٥).

الماكّل أو غيرها، ومنهم من كان يعبد الجن، ومنهم من كان يعبد الملائكة، ومنهم من كان يعبد الكواكب والنجوم، كما حكى الله تعالى عنهم في مواضع من كتابه الكريم^(١).

* ولئن كانت الأصنام - فيما سبق من عصور الجاهلية - تظهر بصورة مادية محسنة، يتخذونها من خشب أو ذهب أو فضة على صورة إنسان، وقد تتخذ من حجر فتسمى عندئذ وثناً^(٢)، لئن كان كذلك، فإن الأصنام قد تظهر في عصور أخرى بصورة عديدة ومظاهر شتى؛ قد تكون مذهباً من المذاهب الفكرية الجاهلية كالديمقراطية أو الوطنية أو القومية... وقد تكون مذهباً اقتصادياً كالرأسمالية والاشتراكية.. وقد تكون أهواء وشهوات يخضع لها الناس، فلا يهتدون شيئاً إلا عبوده^(٣)، وقد حكى الله تعالى ذلك عن أقوام فقال:

﴿أَرَأَيْتَ مَنِ اتَّخَذَ إِلَهَهُ هَوَاهُ أَفَأَنْتَ تَكُونُ عَلَيْهِ وَكِيلًا﴾ (الفرقان: ٤٣).

﴿أَفَرَأَيْتَ مَنِ اتَّخَذَ إِلَهَهُ هَوَاهُ وَأَضَلَّهُ اللَّهُ عَلَىٰ عِلْمٍ وَخَتَمَ عَلَىٰ سَمْعِهِ وَقَلْبِهِ وَجَعَلَ عَلَىٰ بَصَرِهِ غِشَاءً فَمَنْ يَهْدِيهِ مِنْ بَعْدِ اللَّهِ أَفَلَا تَذَكَّرُونَ﴾.

(الجمانية: ٢٢)

﴿وَمَنْ أَضَلُّ مِمَّنِ اتَّبَعَ هَوَاهُ بِغَيْرِ هُدًى مِنَ اللَّهِ﴾ (القمر: ٥٠).

وقد تكون الأصنام مجموعة من القيم الاجتماعية أو القيم المادية التي تسيطر على الناس فيخضعون لها، ويتحركون بحركتها، فتكون لهم ديناً ومذهباً:

(١) انظر: «خصائص التصور الإسلامي» ص (٣٩ - ٤١) «ماذا خسر العالم» للسندوي

ص (٦٢ - ٦٤) ويتوسع: «بلوغ الأرب» للأكوسي.

(٢) انظر: «كتاب الأصنام» لابن السائب الكلبي، ص (٣٣).

(٣) انظر: «تفسير البخوي» ٨٥/٦، «تفسير ابن كثير» ١٢٢/٦، ٢٥٣/٧.

﴿ مَنْ كَانَ يُرِيدُ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا وَزِينَتَهَا نُوَفِّ إِلَيْهِمْ أَعْمَالَهُمْ فِيهَا وَهُمْ فِيهَا لَا يُنْخَسِرُونَ ﴾ (١٥) أُولَئِكَ الَّذِينَ لَيْسَ لَهُمْ فِي الْآخِرَةِ إِلَّا النَّارُ وَحَبِطَ مَا صَنَعُوا فِيهَا وَبَاطِلٌ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿ (هود: ١٥، ١٦).

﴿ مَنْ كَانَ يُرِيدُ الْعَاجِلَةَ عَجَلْنَا لَهُ فِيهَا مَا نَشَاءُ لِمَنْ نُرِيدُ ثُمَّ جَعَلْنَا لَهُ جَهَنَّمَ يَصْلَاهَا مَذْمُومًا مَذْهُورًا ﴾ (الإسراء: ١٨).

«تعس عبد الدينار، وعبد الدرهم، وعبد الحمصة، إن أعطي رضي وإن لم يعطَ سخط، تعس وانتكس وإذا شيك فلا انتقش» (١).

* ونجد لهذه الأصنام من القيم المادية مثلاً كثيرة في الحياة الأوروبية المعاصرة - ومن ورائها في حياة من تشبه بهم من المسلمين - نشير إليها بمقتطفات عن المستشرق الاوربي «ليوبولدفايس» من مفكري الحضارة الغربية، ومن عاش في ظلها، ثم أدركته هداية الله فاسلم وتسمى باسم «محمد أسد»، يقول في كتابه «الإسلام على مفترق الطرق»:

«إن الاتجاه الديني مبني دائماً على الاعتقاد بأن هناك قانوناً أدبياً مطلقاً شاملاً، واننا نحن البشر مجبرون على أن نخضع أنفسنا لمقتضياته. ولكن المدنية الغربية الحديثة لا تقر الحاجة إلى خضوع ما إلا لمقتضيات اقتصادية أو اجتماعية أو قومية. إن معبودها الحقيقي ليس من نوع روحاني، ولكن الرفاهية، وإن فلسفتها الحقيقية المعاصرة إنما تجمد قوة التعبير عن نفسها من طريق الرغبة في القوة» وكلا هذين موروث عن المدنية الرومانية القديمة.

«... وهكذا أصبح المال إلهاً جديداً في الغرب يُعبد من دون الله، وقامت في

(١) أخرجه البخاري في الجهاد: ٨١/٦، وفي الرقاق: ٢٥٣/١١.

عواصم أوروبا أسواق المال والبورصة، مثل ريجنت ستريت في لندن و وول ستريت في نيويورك. ثم جعل كُهان هذا الإله الجديد يستغلون الناس بكل سبيل، يجمعون من شعوب الأرض دريهماتهم القليلة ليخزنوها ملايين في صناديقهم الحديدية. ولما زاد شرهم إلى المال أخذوا يثيرون الحروب بين الأمم ثم يبيعون المتحاربين كلهم سلاحاً، لا يهمهم من مات، ولا يهمهم من قتل، ولا من خربت أرضه ودياره، ولا من جاع أو عطش أو عري أو ظل جاهلاً، ما داموا يجمعون المال في صناديقهم ليزيدوا به نفوذهم السياسي والعسكري في العالم، ثم ليستخدموه هذا النفوذ من جديد في سبيل قناطر جديدة من الأموال، وهكذا دواليك.

«إن الأوروبي العادي - سواء كان ديمقراطياً أم فاشياً - رأسمالياً أم بُلشفيّاً، صانعاً أم مفكراً - يعرف ديناً إيجابياً واحداً هو التبعّد للرفي المادي، أي الاعتقاد بأن ليس في الحياة هدف آخر سوى جعل هذه الحياة نفسها أيسر فائسر.

«إن هياكل هذه الديانة إنما هي المصانع العظيمة ودور السينما والمختبرات الكيميائية وباحات الرقص وأماكن توليد الكهرباء. وأما كَهَنَةُ هذه الديانة فهم الصيارفة والمهندسون وكواكب السينما وقادة الصناعات وأبطال الطيران...»^(١).

أنواع الشرك الأكبر:

وفيما يلي إيجاز لبعض أنواع الشرك الأكبر:

١ - شرك الدعاء:

* ومعنى الدعاء: سؤال العبد ربه تبارك وتعالى العناية، واستمداده إياه المعونة. وحقيقته: إظهار الافتقار إليه، والتبرؤ من الحول والقوة. وهو سمة العبودية

(١) «الإسلام على مفترق الطرق» مقتطفات من ص (٣٥ - ٤٨) ترجمة الدكتور عمر فروخ، وبعض المقتطفات عن المترجم نفسه.

واستشعار الذلة البشرية، وفيه معنى الثناء على الله عز وجل وإضافة الجود والكرم إليه. ولذلك قال **تعالى**: «الدعاء هو العبادة»^(١).

ومعناه: أنه معظم العبادة، أو أفضل العبادة، بل هو العبادة الحقيقية التي تستاهل أن تسمى عبادة، لدلالته على الإقبال على الله عز وجل والإعراض عما سواه^(٢).

• والدعاء يشمل دعاء العبادة والثناء، ودعاء المسألة والطلب؛ ويراد بهما في القرآن الكريم هذا تارة، وهذا تارة، ويراد بهما مجموعهما، وهما متلازمان.

فدعاء المسألة: هو طلب ما ينفع الداعي من جلب نفع أو دفع ضرر، إذ الذي يُدعى لا بد أن يكون مالكا للنفع والضرر.

ودعاء العبادة والثناء؛ هو ما يقصد به العبد ثناءً على الله تعالى بما هو أهله، تذلاً له، وانكساراً بين يديه - سبحانه وتعالى.

ودعاء العبادة مستلزم لدعاء المسألة، ودعاء المسألة متضمن لدعاء العبادة، وهما متلازمان لا بد من اجتماعهما، ولا يكفي أحدهما عن الآخر^(٣).

• فإذا توجه الإنسان بواحد من هذين النوعين لأحد غير الله تعالى، كان يدعو

(١) أخرجه أبو داود: ١٤١/٢، والترمذي: ٣١١/٩، ٣١٢، وقال: «هذا حديث حسن صحيح»، والنسائي في «كتاب التفسير»: ٢٥٣/٢، وابن ماجه: ١٢٥٨/٢، والطيالسي ص (١٠٨) وصححه الحاكم: ٤٩٠/١، ووافقه الذهبي، وابن حبان برقم (٢٣٩٦) من موارد الظمان، والإمام أحمد: ٢٦٧/٤، وابن أبي شيبة: ٢٠٠/١٠، وانظر: «فتح الباري»: ٩٤/١١، «الفتوحات الربانية» لابن علان: ١٩١/٧.

(٢) انظر: «شان الدعاء» للخطابي ص (٤ - ٥)، «الفتوحات الربانية»: ١٩٢/٧.

(٣) «فتاوى شيخ الإسلام»: ٢٤٣/١، ٢٤٤، ١٠٩/٨، «بدائع الفوائد» لابن القيم:

ميتاً أو غائباً، أو أن يقول للميت أو الغائب: ادع الله لي... فهذا كله لون من ألوان الشرك، حتى ولو كان ينطق بالشهادتين ويصلي ويصوم، إذ شرط الإسلام - مع التلطف بالشهادتين - أن لا يعبد إلا الله، فمن أتى بالشهادتين وعبد غير الله، فما أتى بهما حقيقة، فمجرد التلطف لا يكفي في الإسلام بدون العمل بمعناها^(١).

■ ولهذا تواردت الآيات القرآنية الكريمة في النهي عن دعاء غير الله تعالى، كقوله: ﴿وَلَا تَدْعُ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُكَ وَلَا يَضُرُّكَ فَإِنْ فَعَلْتَ فَإِنَّكَ إِذَا مِنْ الظَّالِمِينَ﴾ (١٠٦) وَإِنْ يَمْسَسْكَ اللَّهُ بِضُرٍّ فَلَا كَاشِفَ لَهُ إِلَّا هُوَ.

(يونس: ١٠٦، ١٠٧)

﴿وَمَنْ أَضَلُّ مِمَّنْ يَدْعُو مِنْ دُونِ اللَّهِ لَآ يَسْتَجِيبُ لَهُ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ وَهُمْ عَنْ دُعَائِهِمْ غَافِلُونَ﴾ (٥) وَإِذَا حُشِرَ النَّاسُ كَانُوا لَهُمْ أَعْدَاءً وَكَانُوا بِعِبَادَتِهِمْ كَافِرِينَ.

(الاحقاف: ٥، ٦)

أما الله تعالى وحده فهو الذي يستجيب الدعاء، ولذا فهو وحده الذي يستحق الدعاء والثناء: ﴿وَإِذَا سَأَلَكَ عِبَادِي عَنِّي فَإِنِّي قَرِيبٌ أُجِيبُ دَعْوَةَ الدَّاعِ إِذَا دَعَانِ فَلْيَسْتَجِيبُوا لِي وَلْيُؤْمِنُوا بِي لَعَلَّهُمْ يَرْشُدُونَ﴾.

(البقرة: ١٨٦)

﴿وَقَالَ رَبُّكُمْ ادْعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ إِنَّ الَّذِينَ يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبَادَتِي سَيَدْخُلُونَ جَهَنَّمَ دَاخِرِينَ﴾.

(غافر: ٦٠)

والإنسان بفطرته، حتى ولو كان من أكثر الناس كفراً وإلحاداً، لا يملك في وقت الشدة والاضطرار إلا أن يرفع يديه للسماء ويدعو: يارب!

(١) انظر: «مجموع الفتاوى»: ٣١٣/١، ٣٥٠ - ٣٥٨، ٢٧/٧٢ - ٨٧، «تيسير العزيز

الحميد» ص (٢١٩ - ٢٢٣) وفيه نقول عن علماء المذاهب الأربعة في تحريم الدعاء لغير

الله تعالى، «ضوابط التكفير» تأليف عبد الله القرني، ص (١١٤ - ١٢٣).

﴿ حَتَّىٰ إِذَا كُنْتُمْ فِي الْفُلِّ وَجَعَلْنَاهُمْ لَكُمْ بَرِيقًا طَيْبَةً وَفَرَّجْنَا بِهَا كَلْبَ الْمَوْجِ فَذُكِّرْتُمْ ۚ وَجَاءَهُمُ الْمَوْجُ مِنْ كُلِّ مَكَانٍ وَظَنُّوا أَنَّهُمْ أُحِيطَ بِهِمْ دَعَوُا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ لَئِنْ أَجَبْنَاهُمْ مِنْ هَٰذِهِ لَنَكُونَنَّ مِنَ الشَّاكِرِينَ ۝ ﴾
(يونس: ٢٢)

٢ - شرك العباداة والتقرب :

* والصورة الواضحة الجلية لهذا النوع من الشرك هي ما كان معروفاً من عبادة الأصنام والأوثان وإعطائها بعض خصائص الألوهية، ولذلك كانوا يطوفون حولها ويتمسحون بها، ويذبحون لها ويذرون، كي تقربهم إلى الله تعالى مكانة ومنزلة، وكانهم يعتقدون أن الله تعالى بحاجة إلى هذه الوساطة، يستمدون بها من الله رزقاً أو عطاءً أو شفاعاً أو قضاء حاجة من الحاجات :

﴿ وَالَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءَ مَا نَعْبُدُهُمْ إِلَّا لِيُقَرِّبُونَا إِلَى اللَّهِ زُلْفَىٰ إِنَّ اللَّهَ يَحْكُمُ بَيْنَهُمْ فِي مَا هُمْ فِيهِ يَخْتَلِفُونَ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي مَنْ هُوَ كَاذِبٌ كَفَّارٌ ۝ ﴾

(الزمر: ٣)

فهؤلاء كانوا يملنون أن الله خالقهم وخالق السموات والأرض، ولكنهم لم يكونوا يسيرون مع منطق الفطرة في أفراد الخالق بالعبادة، وفي إخلاص الدين كله لله بلا شريك، وإنما كانوا يتدعون أسطورة بنوة الملائكة لله سبحانه - ثم يصوغون للملائكة تماثيل يعبدونها، ثم يزعمون أن عبادتهم لتماثيل الملائكة - وهي التي دَعَوُها آلهة أمثال اللات والعزى ومناة - ليست عبادة لها في ذاتها، إنما هي زلفى وقربى لله، كي تشفع لهم عنده في نصرهم ورزقهم وما ينوبهم من أمور الدنيا.

وهو انحراف عن الفطرة واستقامتها إلى هذا التعقيد والتخريف - فلا الملائكة بنات الله، ولا الأصنام تماثيل الملائكة، ولا الله - سبحانه وتعالى - يرضى بهذا الانحراف، ولا هم يقبل فيهم شفاعاً، ولا هو يقربهم إليه عن هذا الطريق.

■ ... وإنا نرى اليوم في كل مكان عبادةً للقديسين والأولياء والمشايخ حول الأضرحة تشبه عبادة العرب الأولين للملائكة - أو تمثيل الملائكة - تقريباً إلى الله بزعيمهم، وطلباً للشفاعة عنده... وهم يكذبون على الله بأن هذه العبادة تشفع لهم عنده. وهم يكفرون بهذه العبادة، ويخالفون فيها عن أمر الله الواضح الصريح^(١).

ونرى صورة أخرى لذلك عند أولئك الذين يخشون - في دخيلة أنفسهم - غضبة الذين يعظمونهم من ولاة وشيوخ وعظماء، ولا يخشون غضبة الله، والذين يعتقدون فيمن يعظمونهم أنهم أقرب ضرباً ونفعاً من الله، سواء كانوا ملوكاً وعلماء ورؤساء^(٢)!

٣ - شرك الشفاعة:

■ وهذا اللون من الشرك نتيجة لازمة لشرك التقرب، فالذي يعبد الأصنام والأولياء، إنما يفعل هذا - كذلك - كي تشفع له عند الله تعالى في التجاوز عن الذنوب والجرائم^(٣)، وفي تحقيق الآمال والوصول إلى الرغبات، ظناً منه أن الأصنام أو الأولياء أو غيرهم يملك هذه الشفاعة ويستحق أن تستجاب شفاعته وطلبه من الله تعالى!

ومن يفعل ذلك فما قدر الله حق قدره، لأنه - سبحانه وتعالى - غني عن كل ما سواه، وكل ما سواه فقير إليه ومحتاج لا يملك نفعاً ولا ضرباً. ولذلك كان هذا العمل شركاً تعالى الله عنه:

(١) «في ظلال القرآن»، المجلد الخامس ص (٣٠٣٧)، وانظر: «تفسير ابن كثير»: ٧/٧٥.

(٢) «مقرر التوحيد» ٢/٢٨، ٢٩، وزارة المعارف، الرياض.

(٣) «النهاية في غريب الحديث والأثر»، لابن الأثير: ٢/٤٨٥، وانظر: «مجموع الفتاوى»:

﴿وَيَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَضُرُّهُمْ وَلَا يَنْفَعُهُمْ وَيَقُولُونَ هَؤُلَاءِ شُفَعَاؤُنَا عِنْدَ اللَّهِ قُلْ أَتُشْبِهُونَ اللَّهَ بِمَا لَا يَعْلَمُ فِي السَّمَوَاتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ﴾
(يونس: ١٨)

﴿أَمْ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ شُفَعَاءَ قُلْ أَوْ لَوْ كَانُوا لَا يَمْلِكُونَ شَيْئًا وَلَا يَقُولُونَ﴾
(الزمر: ٤٣)

ولهذا نفى الله تعالى نفيًا قاطعاً أن يكون ذلك طريقاً صحيحاً للتقرب إليه، وبين أن هذا اللون من الشفاعة منفي غير مقبول عنده سبحانه:

﴿وَاتَّقُوا يَوْمًا لَا تَجْزِي نَفْسٌ عَنْ نَفْسٍ شَيْئًا وَلَا يُقْبَلُ مِنْهَا شَفَاعَةٌ﴾.

(البقرة: ٤٨)

﴿وَأَنْذِرْ بِهِ الَّذِينَ يَخَافُونَ أَنْ يُحْشَرُوا إِلَى رَبِّهِمْ لَيْسَ لَهُمْ مِنْ دُونِهِ وَلِيٌّ وَلَا شَفِيعٌ﴾.

(الأنعام: ٥١)

﴿مَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ حَسِيمٍ وَلَا شَفِيعٍ يُطَاعُ﴾.

(غافر: ١٨)

■ وإذا كانت تلك شفاعة شركية غير مقبولة، فإن هناك شفاعة شرعية جعلها الله تعالى لمن يشاء ويرضى عنه فيشفع. وإلى هذه الشفاعة أشارت الآيات القرآنية الكريمة، وشرطت لها شروطاً ثلاثة^(١):

١ - أن تكون الشفاعة في شيء يقدر عليه الشافع. فالميت والغائب لا يملك أحد منهما شيئاً: ﴿وَيَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَضُرُّهُمْ وَلَا يَنْفَعُهُمْ وَيَقُولُونَ هَؤُلَاءِ شُفَعَاؤُنَا عِنْدَ اللَّهِ﴾ (يونس: ١٨).

(١) انظر بالتفصيل: «مجموع الفتاوى»: ٨٦/١، ٨٧، ١١٣ - ١٢٥، ١٧٩ - ١٨١،

٢٩٩/١٤ - ٣٤٥ ومواضع أخرى «تيسير العزيز الحميد» ص (٢٧٣) وما بعدها. -

٢ - أن يكون المشفع له مسلماً يرضى الله تعالى الشفاعة له، فلا شفاعة للكافرين:

﴿ مَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ حَمِيمٍ وَلَا شَفِيعٍ يُطَاعُ ﴾ (غافر: ١٨).

﴿ وَلَا يَشْفَعُونَ إِلَّا لِمَنْ ارْتَضَى ﴾ (الأنبياء: ٢٨).

٣ - أن يأذن الله للشافع بأن يشفع وأن يقول صواباً: ﴿ مَنْ ذَا الَّذِي يَشْفَعُ عِنْدَهُ إِلَّا بِإِذْنِهِ ﴾ (البقرة: ٢٥٥).

﴿ لَا يَمْلِكُونَ الشَّفَاعَةَ إِلَّا مَنْ اتَّخَذَ عِنْدَ الرَّحْمَنِ عَهْدًا ﴾ (مرم: ٨٧).

﴿ لَا يَتَكَلَّمُونَ إِلَّا مَنْ أَذِنَ لَهُ الرَّحْمَنُ وَقَالَ صَوَابًا ﴾ (النبا: ٣٨).

■ وقد ادخر الله تعالى لنبيه محمد ﷺ أنواعاً من الشفاعة يوم القيامة، تنال - إن شاء الله - من مات من أمته لا يشرك بالله شيئاً. حسبنا هذا الإشارة إليها^(١). ونسأل الله سبحانه أن يشفع فينا نبيه محمداً ﷺ.

■ ولا يغيب عن البال أن الكلام السابق في الشفاعة غير المشروعة لا يدخل فيه الشفاعة في أمور الدنيا المباحة مما يجوز أن يشفع فيه الإنسان، كان يسعى في أمر فيترتب عليه خير لمن يشفع له. ففي الحديث الصحيح: «اشفعوا توجروا»، ويقضي الله على لسان نبيه ﷺ - ما شاء^(٢).

- «الشفاعة» تأليف مقبل بن هادي ص (١٢ - ١٣)، «ضوابط التكفير» ص (١٠٨ - ١١٤).

(١) انظر التفصيل والاحاديث الواردة في الشفاعة في: «جامع الاصول» لابن الاثير: ١١/٤٧٥ - ٤٩٠، «شرح العقيدة الطحاوية» (٢٢٩ - ٢٣٩)، «الشفاعة» للوادعي ص (١٧) وما بعدها.

(٢) أخرجه البخاري في التوحيد: ١٣/٤٤٨، ومسلم في البر: ٤/٢٠٢٦.

■ - شرك الطاعة والاتباع:

تقدم فيما سبق أن توحيد الألوهية مترتب على توحيد الربوبية، فإن الله سبحانه وتعالى هو وحده خالق الكون ومالكه، وهو الذي يسيّره ويصرف شؤونه، فينبغي كذلك أن يكون متفرداً بالحكم، أمراً ونهياً، تحليلاً وتحريماً، وينبغي على البشر أن يتحاكموا إلى ما أنزل الله، ويحكموا به، وأن يطيعوه سبحانه في كل ما حكم به، فإن ذلك مقتضى العبادة وأصلها ومعناها وحقيقتها.

* ولذلك اتفق العلماء على أن الحاكم هو الله سبحانه وتعالى، وأنه لا أحد يستحق أن ينفذ حكمه على الخلق إلا من كان له الخلق والأمر - سبحانه وتعالى - «فإنما النافذ حكم المالك على مملوكه، ولا مالك إلا الله الخالق - فلا حكم ولا أمر إلا له. أما النبي ﷺ والسلطان والسيد والاب والزوج، فإذا أمروا وأوجبوا، لم يجب شيء بإيجابهم، بل بإيجاب الله تعالى طاعتهم، ولولا ذلك لكان كل مخلوق أوجب على غيره شيئاً كان للموجب عليه أن يقلب عليه الإيجاب؛ إذ ليس أحدهما أولى من الآخر، فإذا: الواجب طاعة الله تعالى وطاعة مَنْ أوجب الله تعالى طاعته»^(١).

* وقد أوسع هذا المعنى شرحاً العز بن عبد السلام - رحمه الله - في «قواعد الأحكام» حيث قال في «قاعدة: فيمن تجب طاعته ومن تجوز طاعته، ومن لا تجوز طاعته»:

(١) «المستصفى» للفرزالي ١/ ٨٣. وهذا موضع اتفاق كما سبق، ويبحثه علماء الأصول تحت عنوان الحاكم. انظر: «الإحكام» للآمدي: ١/ ٧٦، «مسلم الثبوت مع شرحه فوائج الرحموت»: ١/ ٢٥، «شرح الكوكب المنير»: ١/ ٤٨٤، «مباحث الحكم عند الأصوليين»، ص (١٦٢، ١٦٣) «المشروعية الإسلامية العليا» (٢٨ - ٣٧).

« لا طاعة لاحد من المخلوقين إلا لمن أذن الله في طاعته كالرسل والعلماء، والائمة والقضاة، والولاة، والآباء والامهات والسادات والازواج، والمستاجرين في الاجارات على الاعمال والصناعات. ولا طاعة لاحد في معصية الله عز وجل، لما فيها من المفسدة الموبقة في الدارين أو في إحداهما، فمن أمر بمعصية فلا سمع ولا طاعة له، إلا أن يكره إنساناً على أمر يبيحه الإكراه، فلا إثم على مطيعه. وقد تجب طاعته لا لكونه آمراً، بل دفعاً لمفسدة ما يهدده به من قتل أو قطع أو جنابة على بضع، ولو أمر الإمام أو الحاكم إنساناً بما يعتقد الأمرُ حِلَّهُ والمأمورُ تحريمه، فهل له فعله، نظراً إلى رأي الأمر، أو يمتنع نظراً إلى رأي المأمور؟ فيه خلاف. وهذا مختص فيما لا ينقض حكم الأمر به. فإذا كان مما ينقض حكمه به فلا سمع ولا طاعة. وكذلك لا طاعة لجهة المملوك والامراء إلا فيما يعلم المأمور أنه ماذون في الشرع.

«وتفرد الإله بالطاعة لاختصاصه بنعم الإنشاء والإبقاء والتغذية والإصلاح الديني والدنيوي، فما من خير إلا هو جالبه وما من ضرر إلا هو سالبه، وليس بعض العباد بأن يكون مطاعاً بأوكدى من البعض؛ إذ ليس لاحد منهم إنعام بشيء مما ذكرته في حق الإله. وكذلك لا حكم إلا له.. «إن الحكم إلا لله أمر ألا تعبدوا إلا إياه»^(١).

* وقد تواردت النصوص القرآنية الكريمة مؤيدة لهذا المنطق السليم، فهي تلزم البشر باتباع ما جاء من عند الله تعالى، وتحرم عليهم تحريماً قاطعاً اتباع ما يخالفه:

﴿اتَّبِعْ مَا أُوحِيَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَأَعْرِضْ عَنِ الْمُشْرِكِينَ﴾.

(الانعام: ١٠٦)

(١) «قواعد الاحكام»: ١/١٥٧، ١٥٨ وبعض الالفاظ مصححة من النسخة الخطية، وهو تحت الطبع بتحقيقي - إن شاء الله تعالى.

﴿ اتَّبِعُوا مَا أَنْزَلَ إِلَيْكُم مِّن رَّبِّكُمْ وَلَا تَتَّبِعُوا مِن دُونِهِ أَوْلِيَاءَ ۖ ﴾

(الاعراف: ٣)

﴿ فَإِن لَّمْ يَسْتَجِيبُوا لَكَ فَاعْلَمْ أَنَّمَا يَتَّبِعُونَ أَهْوَاءَهُمْ وَمَن أَضَلُّ مِمَّنِ اتَّبَعَ هَوَاهُ بِغَيْرِ هُدًى مِّنَ اللَّهِ ۖ ﴾
(القصص: ٥٠)

وقد أقسم الله تعالى بنفسه على أن أحداً لن يؤمن حتى يحكم بما جاء به الرسول في كل أمر، وإن يتنفي عن صدره الحرج والضيق من قضاء الرسول وحكمه، وإن يسلم وينقاد:

﴿ فَلَا وَرَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ حَتَّى يُحَكِّمُوكَ فِيمَا شَجَرَ بَيْنَهُمْ ثُمَّ لَا يَجِدُوا فِي أَنفُسِهِمْ حَرَجاً مِّمَّا قَضَيْتَ وَيَسْلَمُوا تَسْلِماً ۖ ﴾
(النساء: ٦٥)

﴿ وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ وَلَا لِمُؤْمِنَةٍ إِذَا قَضَى اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَمْرًا أَنْ يَكُونَ لَهُمُ الْخِيَرَةُ مِنْ أَمْرِهِمْ وَمَن يَعْصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَقَدْ ضَلَّ ضَلَالاً مُّبِيناً ۖ ﴾
(الاحزاب: ٣٦)

وغير ذلك من الآيات والنصوص القاطعة التي توجب الحكم بما أنزل الله، وتحكم بالكفر والفسق والظلم على كل من يخالف حكم الله تعالى^(١).

■ ولذلك كان كل من أطاع مخلوقاً في تحريم الحلال أو تحليل الحرام مشركاً
شرك الطاعة والانقياد أو الاتباع^(٢)، وقد حكم الله تعالى على اليهود والنصارى
بالشرك لاتباعهم الاحبار والرهبان واتخاذهم أرباباً من دون الله، فقال:

(١) انظر بالتفصيل: «الإسلام وأوضاعنا السياسية» لعبد القادر عودة رحمه الله ص (٥١) - (٥٥)، «الحكم بغير ما أنزل الله وصلته بالعقيدة» ص (١٥) وما بعدها. وفيه عدد كبير من المراجع والمصادر.

(٢) انظر: «مجموع فتاوى شيخ الإسلام»: ١/ ٩٧، ٩٨، ١٤/ ٣٢٨، «تيسير العزيز الحميد» ص (٥٤٣).

﴿ اتَّخَذُوا أَحْبَارَهُمْ وَرُهْبَانَهُمْ أَرْبَابًا مِنْ دُونِ اللَّهِ وَالْمَسِيحَ ابْنَ مَرْيَمَ وَمَا أُمِرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا إِلَهًا وَاحِدًا لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ سُبْحَانَهُ عَمَّا يُشْرِكُونَ ﴾ . (التوبة: ٣١)

■ وقد بين النبي ﷺ بياناً واضحاً ماهية العبادة التي وقع فيها هؤلاء الذين اتخذوا أحبارهم ورهبانهم أرباباً من دون الله، وفَسَّرَهَا بأنهم أطاعوهم في معصية الله، واستحلوا ما أحلوه لهم من الحرام، وحرَّموا ما حرَّموه عليهم من الحلال، واستنصحووا الرجال ونبذوا كتاب الله وراء ظهورهم:

عن عدي بن حاتم قال: «أتيت رسول الله ﷺ وفي عنقي صليب من ذهب، فقال: يا عدي، اطرح هذا الوثن من عنقك! قال: فطرحت، وانتهيت إليه وهو يقرأ في «سورة براءة»، فقرأ هذه الآية: «اتخذوا أحبارهم ورهبانهم أرباباً من دون الله»، قال: فقلت يا رسول الله، إنا لسنا نعبدهم! فقال: أليس يحرمون ما أحلَّ الله فتحرمونه، ويحلُّون ما حرَّم الله فتحلُّونه؟ قال قلت: بلى. قال: فذلك عبادتهم»^(١).

فقد كان عدي - رضي الله عنه - يظن أن العبادة هي التقرب إلى الأحبار والرهبان بالركوع والسجود والذبيح والنذر ونحو ذلك، فقال: إنا لسنا نعبدهم. فصحح له النبي ﷺ مفهوم العبادة بأنها طاعة الأحبار والرهبان في التحليل والتحریم من تلقاء أنفسهم، وبذلك جعلوا أنفسهم أرباباً من دون الله، ومن أطاعهم في ذلك كان عابداً لهم من دون الله^(٢).

(١) أخرجه الطبري من طرق: ٢١٠/١٤، ٢١١، واختصره الترمذي: ٤٩٢/٨ - ٤٩٤. وقال: هذا حديث غريب، وأخرجه البخاري في «التفسير»: ٣٩/٤، والبيهقي في «السنن»: ١١٦/١٠، وابن عبد البر في «جامع بيان العلم»: ص (٤٣٧)، وانظر: «الدر المنثور» للسيوطي ١٧٤/٤، «الكافي الشاف»: لابن حجر ص (٧٥).

(٢) انظر: «تيسير العزيز الحميد» ص (٥٥١)، «مفاهيم ينبغي أن تصحح»، ص (١١٠)، (١١١) واقرأ الفصل بكامله عن مفهوم «لا إله إلا الله».

وهذا أيضاً ما فسّره الآية حذيفة بن اليمان رضي الله عنه عندما سئل عنها فقال: أما إنهم لم يكونوا يصومون لهم ولا يصلون لهم، ولكنهم كانوا إذا أحلوا لهم شيئاً استحلوه، وإذا حرّموا عليهم شيئاً أحله الله حرّمه، فذلك كانت ربوبيتهم. وقال: انطلقوا إلى حلال الله فجعّلوه حراماً، وإلى حرام الله فجعّلوه حلالاً، فاطاعوهم في ذلك. فجعل الله طاعتهم عبادتهم. ولو قالوا لهم: «اعبدونا» لم يفعلوا^(١).

والصورة الواضحة أو المثال القريب لهذا اللون من الشرك هو التحاكم إلى القوانين الوضعية التي ارتضاها البشر لأنفسهم بمعزل عن دين الله وشرعته^(٢).

■ وهذا اللون من الشرك هو الذي يعمّ وجه الأرض اليوم؛ فاما الأرض غير الإسلامية فقد حوت كل صنوف الكفر والشرك، ومن أبرزها شرك الطاعة في التحليل والتحرّم بغير ما أنزل الله، واتخاذ الأرباب المختلفة من دون الله.

■ وأما الأرض الإسلامية فقد وقع في أهلها في هذا النوع من الشرك كل من رضي بشرية غير شريعة الله، مجلوبة من الشرق أو الغرب، وكل من رفع راية للتجمع أو للجهاد غير راية الإسلام، من قومية أو وطنية أو علمانية أو غيرها من الرايات التي لم يأذن بها الله.

وهؤلاء وهؤلاء يقيمون أرباباً - وإن كانت غير محسوسة - ويعبدونها من دون الله.

(١) تفسير الطبري: ٢١١/١٤ - ٢١٢.

(٢) انظر بالتفصيل: «مجموع الفتاوى»: ٢٦٧/٣، «تفسير ابن كثير»: ١٢٢/٣ - ١٢٣،

«عمدة التفسير»: ١٤٦/٤ وما بعدها، «تحكيم القوانين» للشيخ محمد بن إبراهيم رحمه الله، «الحكم بغير ما أنزل الله وصلته بالعقيدة».

■ فالذي ينادي بالقومية أو الوطنية ويتخذ ذلك ذريعة لإقامة وطن لا تحكم فيه شريعة الله، هو في الواقع يتخذ القومية أو الوطنية رباً يعبد من دون الله، سواء في ذلك من يقيم هذه الراية ومن يرضى بها؛ لأن الأول يصدر باسمها تشريعات تحل وتحرم بغير ما أنزل الله، والآخر يتلقى منها ويطيعها ولا يتوجه بالتلقي والطاعة إلى الله.

■ والذي ينادي بوجوب إفطار العمال في رمضان لأن الصيام يضر بالإنتاج المادي، يتخذ الإنتاج المادي في الحقيقة رباً يعبد من دون الله؛ لأنه يطيعه مخالفاً أمر الله.

■ والذي ينادي بخروج المرأة سافرة متبرجة مخالطة للرجال باسم التقدم والرفق وباسم التحرر، يتخذ التقدم والرفق والتحرر في الحقيقة أرباباً معبودة من دون الله، لأنه يحل باسمها ما حرم الله، ويطيعها من دون الله.

■ والذي يدعو إلى إبطال شريعة الله أو تبديل الأحكام الإسلامية التي تصون الأخلاق والأعراض لكي نبدو في نظر الغرب متحضرين غير متخلفين، يتخذ الغرب وتقاليده أرباباً معبودة من دون الله، ولو صلى وصام وزعم أنه مسلم؛ لأن الغرب وتقاليده أثقل في حسه من أوامر الله، وأولى بالاتباع والطاعة من أوامر الله!

وهكذا نجد صوراً متعددة من شرك الطاعة والاتباع تعم حياة الناس اليوم دون أن يتبينوا ما هم واقعون فيه من الشرك، مع أن كتاب الله وأحاديث الرسول ﷺ واضحة حاسمة في هذا الأمر: أن العبادة هي التلقي من الله في كل شأن من شؤون الحياة. وكما نتلقى من الله شعائر التعبد، فتعبده سبحانه وتعالى بما تعبّدنا به من صلاة وصيام وزكاة وحج، كذلك نتلقى منه أمور حلالنا وحرامنا، أي الشريعة التي تحكم أمور حياتنا في الصغيرة وفي الكبيرة سواء؛ لأن الله تعبّدنا بتنفيذ

شريعته كما تعبدنا بالصلاة والصوم والزكاة والحج، وكلها سواء، واعتبر التوجه في هذه أو تلك لغير الله: شركاً، وقال عن الذين يفعلون ذلك:

﴿ أَمْ لَهُمْ شُرَكَاءُ شَرَعُوا لَهُمْ مِنَ الدِّينِ مَا لَمْ يَأْذَنْ بِهِ اللَّهُ ﴾ (الشورى: ٢١).

وقد أمرنا الله بمفاصلة الواقعين في الشرك:

﴿ قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ تَعَالَوْا إِلَى كَلِمَةٍ سَوَاءٍ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ أَلَّا نَعْبُدَ إِلَّا اللَّهَ وَلَا نُشْرِكَ بِهِ شَيْئًا وَلَا يَتَّخِذَ بَعْضُنَا بَعْضًا أَرْبَابًا مِنْ دُونِ اللَّهِ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَقُولُوا اشْهَدُوا بِأَنَّا مُسْلِمُونَ ﴾ (آل عمران: ٦٤).

لذلك ينبغي علينا أن نتبين طريقنا جيداً في وسط هذا الشرك الذي يعم اليوم وجه الأرض، وأن نجتهد ونتحرى ألا نعبد إلا الله ولا نشرك به شيئاً، وألا نتخذ أرباباً - محسوسة أو غير محسوسة - نتوجه لها بالعبادة من دون الله^(١).



(١) مقرر التوحيد، للأستاذ محمد قطب: ٢/٣٤ - ٣٦، طبعة وزارة المعارف - الرياض.

■ - شرك المحبة والنصرة أو الولاء:

* إن من مقتضيات التوحيد وأصول العبادة أن نفرد الله تعالى بالمحبة الخاصة التي لا تصلح لإلا له، وهي «حب طاعته، والانقياد لامره»^(١) وهي محبة العبودية التي تستلزم الذل والخضوع والتعظيم وكمال الطاعة لله تعالى وإيثاره على غيره.

فإذا توجه الإنسان بهذه المحبة لغير الله تعالى كان مشركاً شرك المحبة. ومن هنا جاء التفرغ للمشركين الذين جعلوا لله تعالى أنداداً ونظراء يحبونهم كحبه ويعبدونهم معه:

﴿وَمِنَ النَّاسِ مَن يَتَّخِذُ مِن دُونِ اللَّهِ أَندَادًا يُحِبُّونَهُمْ كَحُبِّ اللَّهِ وَالَّذِينَ آمَنُوا أَشَدُّ حُبًّا لِلَّهِ﴾
(البقرة: ١٦٥)

● ولأن الإسلام يربط بين المسلمين برباط الأخوة الإيمانية حيث يلتقون كلهم على عقيدة التوحيد، فإن المسلم ينبغي أن يحب المسلم لإسلامه وإيمانه، وبذلك يكتمل عنده الإيمان ويجد حلاوته، فقد قال ﷺ: «من أحب الله وأبغض الله، وأعطى الله، ومنع الله فقد استكمل الإيمان»^(٢).

وقال ابن عباس - رضي الله عنهما - : «من أحب في الله، وأبغض في الله، ووالى في الله، وعادى في الله، فإنما تُنال ولاية الله بذلك. ولن يجد عبد طعم الإيمان - وإن كثرت صلاته وصيامه - حتى يكون كذلك»^(٣).

(١) «الوسيط في تفسير القرآن»، للواحدى: ١٣٦/١.

(٢) أخرجه أبو داود: ٥١/٧ والإمام أحمد: ٣٤٨/٣، والبيهقي في «شرح السنة»:

٥٤/١٣ وصححه الحاكم: ١٦٤/٢ وانظر: «سلسلة الأحاديث الصحيحة» برقم

(٣٨٠)، «مرقاة المفاتيح» للقاري: ١٠٧/١، «مجمع الزوائد»: ١٩٠/١.

(٣) «المصنف» لابن أبي شيبة: ٣٦٨/١٣، «الزهد» لابن المبارك ص (١٢٠).

■ فإذا كانت هذه المحبة لاعداء الله، كانت كفراً وشركاً وموالاة للكافرين ونصرة لهم، وهذا نقض للميثاق ولكلمة التوحيد وخروج على مقتضيات الإيمان، وسنجزئ ببعض الآيات القرآنية الكريمة التي تقرر ذلك تقريراً واضحاً حاسماً:

﴿لَا يَتَّخِذِ الْمُؤْمِنُونَ الْكَافِرِينَ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ فَلَيْسَ مِنَ اللَّهِ فِي شَيْءٍ إِلَّا أَنْ تَتَّقُوا مِنْهُمْ تُقَاةً وَيُحَذِّرُكُمُ اللَّهُ نَفْسَهُ وَإِلَى اللَّهِ الْمَصِيرُ﴾.
(آل عمران: ٢٨)

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا الْيَهُودَ وَالنَّصَارَى أَوْلِيَاءَ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ وَمَنْ يَتَوَلَّهُمْ مِنْكُمْ فَإِنَّهُ مِنْهُمْ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ﴾.

(المائدة: ٥١)

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا عَدُوِّي وَعَدُوَّكُمْ أَوْلِيَاءَ تُلْقُونَ إِلَهُم بِالْمُودَّةِ وَقَدْ كَفَرُوا بِمَا جَاءَكُمْ مِنَ الْحَقِّ﴾.
(المنحنة: ١)

وسياتي - إن شاء الله تعالى - مزيد بيان في فقرة خاصة عن «الولاء والبراء».

ب - الشرك الأصغر :

أما الشرك الأصغر، فهو مراعاة غير الله تعالى معه في بعض الأمور^(١)، فهو شرك عملي، وسمي «أصغر» مقارنة بالشرك الأكبر.

وهذا الشرك يتنافى مع كمال التوحيد، فلا يخرج صاحبه من الإيمان، ولكنه معصية من أكبر المعاصي لما فيه من تسوية غير الله تعالى بالله في هيئة العمل. ومن الأمثلة عليه :

(١) «المفردات» للراغب الأصفهاني ص (٢٦٠).

■ الرباء اليسير، وهو أن يفعل الشيء يقصد به رؤية الخلق وملاحظتهم له، فلا يكون عمله خالصاً لله تعالى، وهذا يحبط العمل الذي يرافقه، فإن الله تعالى لا يقبل من العمل إلا ما كان خالصاً لوجهه وموافقاً لشرعه:

﴿لَمَنْ كَانَ يَرْجُو لِقَاءَ رَبِّهِ فَلْيَعْمَلْ عَمَلًا صَالِحًا وَلَا يُشْرِكْ بِعِبَادَةِ رَبِّهِ أَحَدًا﴾.
(الكهف: ١١٠)

وفي الحديث القدسي يقول الله تبارك وتعالى: «أنا أغنى الشركاء عن الشرك، من عمل عملاً أشرك فيه معي غيري تركته وشركه»^(١).

■ والخلف بغير الله؛ لأن في ذلك تعظيماً للمحلف به. وقد قال رسول الله ﷺ: «من حلف بغير الله فقد أشرك» وفي لفظ «فقد كفر»^(٢).

■ ومنه الشرك في الالفاظ، كقول الرجل: «ما شاء الله وشئت» وهذا من الله ومنك» و«أنا بالله وبك» و«مالي إلا الله وأنت»... وقد يكون هذا شركاً أكبر بحسب قائله ومقصده^(٣).

وهذا الشرك قد يكون خفياً دقيقاً لا يتبينه كثير من الناس، فنبهني ملاحظته وعدم التساهل فيه، فقد قال رسول الله ﷺ: «الشرك في هذه الأمة

(١) أخرجه مسلم: ٢٢٨٩/٤. قال النووي رحمه الله: «ومعناه: أنا أغنى عن المشاركة وغيرها، فمن عمل شيئاً لي ولغيري لم أقبله، بل أتركه لذلك الغير. والمراد: أن عمل المرائي باطل لا ثواب فيه ويأثم به» شرح النووي على مسلم: ١١٦/١٨.

(٢) أخرجه أبو داود: ٣٥٧/٤، والترمذي: ٣٥/٥ - ١٣٦، والحاكم: ١٨/١، والبيهقي: ٢٩/١٠. وانظر: تلخيص الحبير لابن حجر: ١٦٨/١.

(٣) مدارج السالكين: ٣٤٤/١.

أخفى من دبيب النمل»^(١).

■ والشرك الأصغر له أنواع كثيرة ليس هذا مجال بيانها، كما أن الوسائل المنافية للتوحيد أو كماله، كالتوسل، والبناء على القبور، والغلو في الأشخاص وتقديسهم، واتخاذ التماثيل ورفع الصور وتعظيمها والاحتفالات والأعياد البدعية، كل هذه الوسائل نجدها مفصلة مع أدلتها وأقوال العلماء فيها في مظانها^(٢).

ثانياً: الكفر:

تعريفه في اللغة: هو الجحود، وأصله من الكفر، وهو الستر والتغطية يقال: كَفَرْتُ الشيءَ: إذا غطيته. ومنه قيل لليل: كافر، لأنه يستر الأشياء بظلمته. وسُمِّيَ الزارع كافراً لأنه يستر الحب بالتراب.

ومنه قوله تعالى: ﴿ كَمَثَلِ غَيْثٍ أَعْجَبَ الْكُفَّارَ نَبَاتُهُ ﴾ (الحديد: ٢٠) يريد بالكفار: الزُّرَّاع. سَمَّاهم بذلك؛ لأنهم إذا ألْقَوْا البذر في الأرض كفروه، أي: غَطَّوه وستره، فكان الكافر ساتر للحق، أو ساتر لنعم الله عز وجل.

وليس الكافر اسماً لليل أو الزارع، ولكنه وصف لهما، كما قال الشاعر:

فَنَذَرُهَا ثَقَلًا رَثِيْدًا، بَعْدَمَا ■ أَلْقَتْ ذُكَاءً يَمِينَهَا فِي كَافِرٍ^(٣).

(١) أخرجه الإمام أحمد: ٤/٤٠٣، وأبو يعلى: ١/٦٠، ٦١، والمروزي في «مسند أبي

بكر» ص (٥٣) وفيه ليث بن أبي سليم وهو ضعيف. وللحديث شواهد يصح بها.

انظر تعليق الشيخ الأرناؤوط على «مسند المروزي» ص (٥٣، ٥٤).

(٢) ومن ذلك كتاب «التوحيد» للشيخ الإمام محمد بن عبد الوهاب رحمه الله، وشرحه،

ومن أكثرها فائدة وأعظمها: «تيسير العزيز الحميد» و«فتح المجيد» ففيهما الغناء

والكفاية.

(٣) البيت لشعبة بن صعير المازني. والضمير في قوله: «فَنَذَرُهَا» للنعامة والظلم. والثقل:

بيض النعام المصون. ورثد المتاع فهو مَرْتُوْد ورَثِيْدٌ: وضع بعض فوق بعض ونضده. وعنى =

والكُفْر: ضد الإيمان، سمي بذلك لأنه تغطية وستر للحق. وكذلك: كفران النعمة: جحودها وسترها، وهو ضد الشكر.

ويقال: كفر بالله، يكفر كفراً، وكفوراً، وكفراً. ويقال: أكفر فلاناً دعاه كافراً.

وتستعمل كلمة «الكفر» في الدين أكثر من استعمالها في كفران النعمة، و«الكفران» في جحود النعمة، و«الكفور» فيها جميعاً. و«الكافر» - عند الإطلاق - متعارف فيمن يجحد الوجدانية أو النبوة أو الشريعة، أو يجحدها جميعها^(١).

وفي الاصطلاح الشرعي:

■ الكفر: خلاف الإيمان وضده^(٢). أو هو «رد الحق بعد معرفته. ومعنى هذا: أن الذي يرد الحق جهلاً، أو يفعل شيئاً من الكفر جاهلاً ظاناً أنه من الإسلام، وأنه فعل ما لا يضاد الإيمان: فليس بكافر، حتى تقوم الحجة عليه ويعلم الحق فيرده... وكذلك لا يكون كافراً من يشهد أن لا إله إلا الله، وأن محمداً

= بذلك ييضئ النعام، وهي تنضده وتسويه بعضه إلى بعض. ودُكاء: هي الشمس. والقت يمينا في كافر: بدأت بالغيب. انظر تعليق الشيخ محمود شاكر على «تفسير الطبري»: ٢٥٥/١، ولسان العرب: ١٤٧/٥.

(١) انظر هذه المعاني اللغوية في: «الزاهر» للأزهري ص (٣٧٩)، «معجم مقاييس اللغة»: ٩/٥، «لسان العرب»: ١٤٤/٥، «الكليات» للكموي ١١٢/٤، «تفسير الطبري»: ٢٥٥/١، «تفسير البغوي»: ٦٤/١، «المصباح المنير» للقيومي: ٥٣٥/٢، مفردات غريب القرآن للأصفهاني ص (٤٣٤)، «غريب القرآن» لابن قتيبة: ١٣/١، ١٤ من كتاب «القرطين» لابن مطرف الكتاني. «التوقيف على مهمات التعاريف» للمناوي، مادة «كفر» (مخطوط)، «المقرب» للمطرزي: ٢٢٤/٢ - ٢٢٦.

(٢) «كشاف اصطلاحات الفنون»: ١٢٥١/٥. (طبعة الهند).

رسول الله، ثم يفعل مناقضاً للإيمان، جاهلاً به غير عالم أنه مخرج له من الإيمان، فإن علم وردّ وكابر وجحد فقد كفر^(١).

■ وأصل الكفر في الدين هو التكذيب المتعمد لشيء من كتب الله تعالى المعلومة، أو لأحد من رسله - عليهم الصلاة والسلام - أو لشيء مما جاؤوا به، إذا كان ذلك الأمر المكذوب به معلوماً من الدين بالضرورة (وهو ما ظهر حكمه بين المسلمين وزالت الشبهة في حكمه بالنصوص الواردة فيه، كوجوب الصلاة وتحريم الخمر والزنا وسمي ضرورياً لأن كل واحد يعلم أن هذا الأمر من الدين).

ولا خلاف في أن هذا القدر كفر، ومن صدر عنه فهو كافر، إذا كان مكلفاً مختاراً، غير مختل العقل، ولا مكره. وكذلك لا خلاف في كفر من جحد ذلك المعلوم من الدين بالضرورة للجميع، وتسترّ باسم «التاويل» فيما لا يمكن تاويله، كالملاحدة، في تاويل جميع الاسماء الحسنى، بل جميع القرآن والشرائع...

وإنما يقع الإشكال في تكفير من قام بآركان الإسلام الخمسة المنصوص على إسلام من قام بها، إذا خالف المعلوم ضرورة للبعض أو الأكثر... وعلمنا من قرائن أحواله أنه ما قصد التكذيب، أو التبس علينا ذلك في حقه، وأظهر التدوين والتصديق بجميع الأنبياء والكتب الربانية...

ولذلك لا يجوز أن يسرع الإنسان إلى التكفير، فقد جاءت النصوص الشرعية الكثيرة في القرآن الكريم والسنة النبوية تحذر من ذلك بوجوه متعددة^(٢).

(١) «الحد الفاصل بين الإيمان والكفر» ص (٦٤).

(٢) «إيثار الحق على الخلق»، لابن الوزير، ص (٣٧٦ - ٤٠٥) بتصريف، وانظر: «جامع الفصولين»، لابن قاضي سماننة: ٢/ ٢٩٧ - ٣١٥ «مراتب الإجماع» لابن حزم ص (١٦٧ - ١٧٧)، «التشريع الجنائي الإسلامي» لعبد القادر عودة: ٢/ ٧٠٧ - -

والكفر نوعان: كفر أكبر، وكفر أصغر^(١).

أ- فالكفر الأكبر: ما يضاد الإيمان من كل وجه، ويخرج صاحبه عن الدين والملة، ويوجب له الخلود في النار. قال الله تعالى تعالى:

﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ وَالْمُشْرِكِينَ فِي نَارِ جَهَنَّمَ خَالِدِينَ فِيهَا أُولَئِكَ هُمْ شَرُّ الْبَرِيَّةِ﴾.
(البينة: ٦)

ويسمى هذا النوع من الكفر - كذلك - الكفر الاعتقادي، وهو الذي يأتي في النصوص الشرعية مقابلاً للإيمان، فيكون ضده. وإذا أطلق لفظ «الكفر» فإنه ينصرف إلى هذا النوع، وهو الكفر الأكبر الذي يحبط العمل، ولا يغفره الله لصاحبه إذا مات عليه.

أنواع الكفر الأكبر:

ويتنوع هذا الكفر إلى ستة أنواع؛ من لقي الله بواحد منها لم يغفر له، وهي^(٢):

١- كفر الإنكار: وهو أن ينكر بقلبه ولسانه، بأن لا يعرف الله أصلاً ولا يعترف به، ولا يعرف ما يذكر له من التوحيد. قال الله عز وجل:

- ٧١٩ وفيه إشارة إلى مراجع كثيرة في فقه المذاهب، «الفلو في الدين وأثره في حياة المسلمين المعاصرة»، تأليف عبد الرحمن بن معلل المطيري ص (٢٦١ - ٦٣).

(١) انظر: «تعظيم قدر الصلاة»: ٥٢٧/٢، «شرح العقيدة الطحاوية» ص (٣٢٣)، «مدارج السالكين»: ٣٣٥/١.

(٢) انظر: «الزاهر»، ص (٣٨٠، ٣٨١)، «تفسير البيهقي»: ٦٤/١ «الاشباه والنظائر» لمقاتل بن سليمان، ص (٩٥ - ٩٧). «مدارج السالكين»: ٣٢٧/١ - ٣٢٩، «الصلاة»، لابن القيم ص (٥٨ - ٥٩)، «الكليات للكفوي»: ١١٤/٤.

﴿إِنَّ الدِّينَ كَفَرُوا سَوَاءً عَلَيْهِمْ أُنذِرْتَهُمْ أَمْ لَمْ تُنذِرْهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ﴾.

(البقرة: ٦)

أي: كفروا بتوحيد الله وأنكروا معرفته. وبإنكار وجود الله يصبح الرجل ملحداً^(١).

■ - كفر الجحود: وهو أن يعرف الله بقلبه، ولا يقر ولا يعترف بلسانه، فهو كفر جاحد، مثل كفر اليهود، حيث جحدوا نبوة محمد ﷺ، وكنتموا أمره ووجود صفته في كتبهم فقال الله تعالى عنهم:

﴿فَلَمَّا جَاءَهُمْ مَا عَرَفُوا كَفَرُوا بِهِ﴾. (البقرة: ٨٩)

﴿إِنَّ الدِّينَ يَكْتُمُونَ مَا أَنْزَلْنَا مِنَ الْبَيِّنَاتِ وَالْهُدَىٰ مِنْ بَعْدِ مَا بَيَّنَّاهُ لِلنَّاسِ فِي الْكِتَابِ أُولَٰئِكَ يَلْعَنُهُمُ اللَّهُ وَيَلْعَنُهُمُ اللَّاعِنُونَ﴾. (البقرة: ١٥٩)

قال ابن القيم - رحمه الله - :

«وكفر الجحود نوعان: كفر مطلق عام، وكفر مقيد خاص.

فالمطلق: أن يجحد جملة ما أنزله الله، وإرساله الرسول.

والخاص المقيد: أن يجحد فرضاً من فروض الإسلام، أو تحريم محرّم من محرماته، أو صفة وصف الله بها نفسه، أو خبراً أخبر الله به، عمداً، أو تقديماً لقول

(١) يقول أبو هلال العسكري في «الفروق اللغوية» ص (١٨٩):

«الفرق بين الكفر والإلحاد: أن الكفر اسم يقع على ضروب من الذنوب، فمنها الشرك بالله ومنها: جحد النبوة...»

والإلحاد: اسم خصّ به اعتقاد نفي القديم (الله) مع إظهار الإسلام. وليس ذلك كفر بالإلحاد، ألا ترى أن اليهودي لا يسمى ملحداً، وإن كان كافراً. وكذلك النصراني....»

من خالفه عليه لغرض من الأغراض.

وأما جحدُ ذلك جهلاً، أو تأويلاً يُعذر فيه صاحبه: فلا يكفر صاحبه به، كحديث الذي جحد قدرة الله عليه وأمر أهله أن يحرقوه ويذروه في الريح، ومع هذا فقد غفر الله له، ورحمه لجهله، إذ كان ذلك الذي فعله مبلغ علمه، ولم يجحد قدرة الله على إعادته عناداً أو تكذيباً^(١).

٣ - كفر العناد، وهو أن يعرف الله بقلبه ويعترف ويقر بلسانه، ويأبى أن يقبل الإيمان أو يدين به، فهو كفر إباء واستكبار، مثل كفر إبليس، فإنه لم يجحد أمر الله، ولا قابله بالإنكار، وإنما تلقاه بالإباء والاستكبار.

ومن هذا: كفر مَنْ عرف صدق الرسول، وأنه جاء بالحق من عند الله، ولم يَنْقُذْ إليه، إباءً واستكباراً، وهو الغالب على كفر أعداء الرسل - عليهم الصلاة والسلام - كما حكى الله تعالى عن فرعون وقومه إذ قالوا:

﴿أَنْزِلْ مِنْ لَبْرِئِينَ مِثْلَنَا وَقَوْمَهُمَا لَنَا عَابِدُونَ﴾ ؟ (المؤمنون: ٤٧).

وهو كفر أبي طالب أيضاً، فإنه صدّقه، ولم يشك في صدقه، ولكن أخذته الحمية وتعظيم آبائه أن يرغب عن ملتهم ويشهد عليهم بالكفر، وقال:

ولقد علمت بأن دين محمد * من خير أديان البرية ديناً

لولا الملامة أو حذارُ مسبة * لوجدتني سمحاً بذلك مبيناً

■ ومن الأمثلة الظاهرة على الكفر بالامتناع والعناد في عصرنا الحاضر: الامتناع عن الحكم بالشريعة الإسلامية، وتطبيق القوانين الوضعية بدلاً منها.

(١) مدارج السالكين: ١/ ٣٣٨، ٣٣٩.

والأصل في الإسلام: أن الحكم بما أنزل الله واجب، وأن الحكم بغير ما أنزل الله محرم، ونصوص القرآن الكريم صريحة قاطعة في هذه المسألة. فالله - جلّ شأنه - يقول:

﴿إِنَّ الْحُكْمَ إِلَّا لِلَّهِ أَمَرَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ﴾ (يوسف: ٤٠).

ويقول: ﴿وَمَنْ لَمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ﴾.

(المائدة: ٤٤)

ويقول: ﴿وَمَنْ لَمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ﴾.

(المائدة: ٤٥)

ويقول: ﴿وَمَنْ لَمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ﴾.

(المائدة: ٤٧)

ويقول: ﴿اتَّبِعُوا مَا أَنْزَلَ إِلَيْكُم مِّن رَّبِّكُمْ وَلَا تَتَّبِعُوا مِن دُونِهِ أَوْلِيَاءَ قَلِيلًا مَّا تَذَكَّرُونَ﴾.

(الاعراف: ٣)

ويقول: ﴿ثُمَّ جَعَلْنَاكَ عَلَىٰ شَرِيعَةٍ مِّنَ الْأَمْرِ فَاتَّبِعْهَا وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ﴾.

(الحج: ١٨)...

ولا خلاف بين الفقهاء والعلماء في أن كل تشريع مخالف للشريعة الإسلامية باطل لا تجب له الطاعة، وأن كل ما يخالف الشريعة محرم على المسلمين، ولو أمرت به أو أباحت السلطة الحاكمة أيّاً كانت.

ومن المتفق عليه: أن من يستحدث من المسلمين أحكاماً غير ما أنزل الله من غير تأويل يعتدّ صحته، فإنه يصدّق عليهم ما وصفهم به الله تعالى من الكفر

والظلم والفسق، كلٌ بحسب حاله؛ فمن أعرض عن الحكم بحدّ السرقة أو القذف أو الزنا، لأنه يفضل غيره من أوضاع البشر عليه، فهو كافر قطعاً، ومن لم يحكم به لعلّة أخرى غير الجحود والتكران فهو ظالم، إن كان في حكمه مضيماً لحق أو تاركاً لعدل أو مساواة، وإلا فهو فاسق.

ومن المتفق عليه: أن من ردّ شيئاً من أوامر الله أو أوامر رسوله - ﷺ - فهو خارج عن الإسلام، سواء ردّه من جهة الشك أو من جهة ترك القبول، أو الامتناع عن التسليم. ولقد حكم الصحابة بارتداد مانعي الزكاة، واعتبروهم كفاراً خارجين عن الإسلام؛ لأن الله حكم بأن من لم يسلم بما جاء به الرسول - ولم يسلم بقضائه وحكمه فليس من اهل الإيمان، قال جلّ شأنه:

﴿فَلَا وَرَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ حَتَّى يُحَكِّمُوكَ فِيمَا شَجَرَ بَيْنَهُمْ ثُمَّ لَا يَجِدُوا فِي أَنْفُسِهِمْ حَرَجاً مِمَّا قَضَيْتَ وَيُسَلِّمُوا تَسْلِيماً﴾ (النساء: ٦٥) (١).

٤ - وأما كفر الشك؛ فإنه لا يجزم فيه بصدق الرسول ولا يكذبه، بل يشك في أمره. وهذا لا يستمر شكه إلا إذا ألزم نفسه الإعراض عن النظر في آيات صدق الرسول - ﷺ - جملةً، فلا يسمعها ولا يلتفت إليها. وأما مع التفاته إليها ونظره

(١) «التشريع الجنائي الإسلامي»، لمبد القادر عودة رحمه الله: ٧٠٨/٢ - ٧١٠ وأشار إلى: «احكام القرآن» للجصاص: ٢١٤/٢، «إعلام الموقعين» لابن القيم: ٥٧/١، ٥٨، «روح المعاني» للآلوسي: ١٤٠/٦، «تفسير الطبري»: ١١٩/٦، «تفسير القرطبي»: ١٠٠/٦، «تفسير المنار»: ٤٠٥/٦، «التشريع الجنائي»: ٢٢٥/١، ٢٢٧.

وانظر: «عمدة التفسير» عن الحافظ ابن كثير، للشيخ أحمد شاکر: ١٥٦/٤ - ١٥٨، تعليق الاستاذ محمود شاکر على «تفسير الطبري»: ٣٤٨، ٣٤٩، «تفسير البغوي»: ٦١/٣ - ٦٤، «أضواء البيان» للشنيطي: ٩٠/٤ - ٩٢، «تحكيم القوانين» للشيخ محمد بن إبراهيم ص (٤) وما بعدها.

فيها: فإنه لا يبقى معه شك، لأنها مستلزمة للصدق ولا سيما بمجموعها، فإن دلالتها على الصدق واضحة جلية، كدلالة الشمس على النهار.

■ - وأما كفر الإعراض: فإن يُعرض بسمعه وقلبه عن الرسول - ﷺ - لا يصدقه ولا يكذبه، ولا يواليه ولا يعاديه، ولا يصغي إلى ما جاء به، كما قال أحد بني عبد باليل للنبي - ﷺ -: «والله أقول لك كلمة: إن كنت صادقاً فانت أجل في عيني من أن ارد عليك، وإن كنت كاذباً فانت أحقر من أن اكلمك».

٦ - وأما كفر النفاق، فهو أن يظهر بلسانه الإيمان، وينطوي بقلبه على التكذيب. فهذا هو النفاق الأكبر. وسيأتي في فقرة لاحقة بيان لأقسامه - إن شاء الله - .

هذا، وتقدم أن ماخذ التكفير: تكذيب الشارع، وليس مخالفته مطلقاً. ومن ينكر رسالة النبي مثلاً كافر لا مشرك، ومن أخلّ بالاعتقاد وحده فهو منافق، وبالإقرار بالحق فهو كافر، وبالعمل بمقتضاه فهو فاسق، ومن عبد مع الله غيره فهو مشرك^(١).

الكفر الأصغر:

وإذا كان الكفر الأكبر كفراً بأصل الإيمان والتوحيد؛ فإن الكفر الأصغر، هو مخالفة لحكم من أحكام الشريعة، ومعصية عملية لا تُخرج عن أصل الإيمان، وإنما توجب لصاحبها الوعيد بالنار دون الخلود فيها، وسميت كفراً لأنها من خصال الكفر^(٢).

(١) «الكليات»: ١١٤/٤، وانظر فيما سيأتي ص (٣٥٨).

(٢) انظر: «فتح الباري» لابن حجر: ٨٣/١ - ٨٤، «شرح النووي على صحيح مسلم»:

٤٩/٢، ٥٠، «مدارج السالكين»: ١/٢٣٥، ٢٣٦.

وهذا النوع من الكفر يسميه بعض العلماء: الكفر العملي، الذي يقابل الكفر الاعتقادي، وهو أيضاً: كفر النعمة، فهو كفر مقيّد بأحدهما وليس كفراً مطلقاً.

« وقد سمي الله تعالى من عمل ببعض كتابه، وترك العمل ببعضه مؤمناً بما عمل وكافراً بما ترك العمل به، فقال تعالى:

﴿وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَكُمْ لَا تَسْفِكُونَ دِمَاءَكُمْ وَلَا تُخْرِجُونَ أَنْفُسَكُمْ مِنْ دِيَارِكُمْ ثُمَّ أَقْرَرْتُمْ وَأَنْتُمْ تُشْهِدُونَ > (٨٤) ثُمَّ أَنْتُمْ هَؤُلَاءِ تَقْتُلُونَ أَنْفُسَكُمْ وَتُخْرِجُونَ فَرِيقًا مِنْكُمْ مِنْ دِيَارِهِمْ تَظَاهَرُونَ عَلَيْهِم بِالْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ وَإِنْ يَأْتِوكُمْ أَسَارَى تُفَادُوهُمْ وَهُوَ مُحَرَّمٌ عَلَيْكُمْ إِخْرَاجَهُمْ أَفَتُؤْمِنُونَ بِبَعْضِ الْكِتَابِ وَتَكْفُرُونَ بِبَعْضٍ فَمَا جَزَاءُ مَنْ يَفْعَلُ ذَلِكَ مِنْكُمْ إِلَّا خِزْيٌ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ يُرَدُّونَ إِلَيَّ أَشَدَّ الْعَذَابِ وَمَا اللَّهُ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ ﴿ (البقرة: ٨٤، ٨٥)

فاخير - سبحانه - أنهم أقروا بميثاقه الذي أمرهم به، والتزموه. وهذا يدل على تصديقهم به... ثم أخبر أنهم عصوا أمره، وقتل فريق منهم فريقاً وأخرجوهم من ديارهم، فهذا كفرهم بما أخذ عليهم في الكتاب.

ثم أخبر أنهم يفتدون من أسير من ذلك الفريق، وهذا إيمان منهم بما أخذ عليهم في الكتاب - فكانوا مؤمنين بما عملوا به من الميثاق، كافرين بما تركوه منه.

فالإيمان العملي: يضادّه الكفر العملي، والإيمان الاعتقادي: يضاده الكفر الاعتقادي.

وأعلن النبي - ﷺ - بهذا في قوله: «سباب المسلم فسوق وقتاله كفر»^(١).

نفّرّق بين قتاله وسبابه - وجعل أحدهما فسوقاً، لا يكفر به، والآخر كفراً،

(١) أخرجه البخاري في الإيمان: ١/١١٠، ومسلم: ٨١/١.

ومعلوم انه إنما أراد الكفر العملي لا الاعتقادي . وهذا الكفر لا يخرج من الدائرة الإسلامية والملة بالكلية . كما لم يخرج الزاني والسارق وشارب الخمر من الملة، وإن زال عنه اسم الإيمان^(١) .

■ وتواردت احاديث النبي ﷺ في هذا المعنى، تسمى بعض الاعمال أو المعاصي كفرًا، وأن صاحبها لا يكفر بارتكابها بل يكفر بالشرك أو الكفر الأكبر، كقوله^(٢) عليه الصلاة والسلام:

■ سباب المسلم فسوق، وقتاله كفر^(٣) .

■ لا ترغبوا عن آبائكم فمن رغب عن أبيه فقد كفر^(٤) .

■ اثنتان في الناس هما بهم كفر: الطعن في النسب والنياحة على الميت^(٥) .

ثالثاً: النفاق:

تعريفه في اللغة:

النون والفاء والقاف أصلان صحيحان في لغة العرب، يدل أحدهما على انقطاع شيء وذهابه . ويدل الآخر على إخفاء شيء وإغماضه . ومتى حُصِّل الكلام فيهما تقاربا .

(١) «كتاب الصلاة»، لابن القيم، ص (٥٥، ٥٦) بتصرف يسير . وانظر: «مدارج السالكين»: ١/ ٣٣٥ - ٣٣٧ .

(٢) انظر نماذج أخرى لهذه الاحاديث مع شرحها وتوجيهها في: «فتح الباري»: ١/ ٨٣ -

٨٧، «شرح النووي على مسلم»: ٤١/ ٢ - ٦٣، «الإيمان» لابي عبيد القاسم بن سلام

ص (٨٤ - ٩٨)، «الإبانة» لابن بطة: ٢/ ٧٢٣ - ٧٥٥ .

(٣) أخرجه البخاري: ١/ ١١٠، ومسلم: ١/ ٨١ .

(٤) أخرجه البخاري: ١٢/ ٥٤، ومسلم: ١/ ٨١ .

(٥) أخرجه مسلم: ١/ ٨٢ .

ومن الأصل الثاني، يقال: النِّفَق، وهو سَرَبٌ في الأرض له مَخْلَصٌ إلى مكان آخر.

والنَّافِقَاء: موضع يرققه اليربوع من جحره، فإذا أُتِيَ من قِبَلِ القاصعاء ضرب النافقاء برأسه فانتفق وخرج. ومنها اشتقاق النِّفَاق؛ لأن صاحبه يكتم خلاف ما يُظهر فكان الإيمان يخرج منه، أو يخرج هو من الإيمان في خفاء. ويمكن أن الأصل في هذا الباب واحد، وهو الخروج..

ونافق في الدين: ستر كفره وأظهر إيمانه. ونافق اليربوع: أخذ في نفاقه.

وسمي المنافق منافقاً؛ لأنه يستتر كفره ويغيبه، فشبهه بالذي يدخل النفق، وهو السَّرَب، فيستتر به، أو لأنه نافق كاليربوع، فهو يدخل في النفاق ويخرج من القاصعاء. وهكذا يفعل المنافق، يدخل في الإسلام ثم يخرج منه على غير الوجه الذي دخل فيه^(١).

وقد تكرر في القرآن الكريم والحديث الشريف ذكر «النفاق» وما تصرف منه اسماً وفعلاً، وهو اسم إسلامي لم تعرفه العرب بالمعنى المخصوص به - وإن كان أصله معروفاً في اللغة العربية.

في الاصطلاح الشرعي:

والنفاق هو الدخول في الدين والإيمان من باب أو وجه (وهو التلطف بالشهادتين) والخروج عنه من باب أو وجه آخر. وعلى ذلك نبه الله تعالى بقوله عن

(١) انظر: «معجم مقاييس اللغة»: ٤٥٤/٥، ٤٥٥، «ترتيب القاموس المحيط»: ٤١٩/٤، «لسان العرب»: ٣٥٨/١٠، ٣٥٩، «الصحاح» للجوهري: ١٥٦٠/٤، «غريب الحديث» لأبي عبيد: ١٣/٣، «النهاية» لابن الأثير: ٩٨/٥، «شرح السنة» للبغوي: ٧٢، ٧١/١.

المنافقين: ﴿إِنَّ الْمُنَافِقِينَ هُمُ الْفَاسِقُونَ﴾ أي: الخارجون من الدين والشرع، ولا يطلق اسم النفاق على من يظهر شيئاً ويخفي غيره إلا الكفر والإيمان.

والمنافق هو الذي يستر كفره ويظهر إيمانه^(١).

فالمنافق كالضبّ أَلِفَ المِراوغة والخداع، فالضب يدخل جحره من باب واضح ثم يهرب إذا شعر بالخطر من باب خفي آخر تتعذر رؤيته. وكذلك يفعل المنافق؛ يدخل في الإسلام من باب ظاهر، فينطق بالشهادتين، ويصلي مع الناس... ثم يخرج من الإسلام من باب آخر من الصعب مشاهدته، ولو شاهده الناس عند نقضه للإيمان وخروجه عن الإسلام لأقيم عليه حد الردة^(٢).

أنواع النفاق:

وهذا النفاق نوعان: نفاق أكبر، وهو نفاق الاعتقاد. ونفاق أصغر، وهو النفاق العملي، وفيما يلي إيجاز لهذه النوعين.

١ - النفاق الأكبر، أو نفاق الاعتقاد: وهو - كما سبق - أن يُظهر للمسلمين إيمانه بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر، فيعصم بذلك دمه وماله وعرضه، فيتخلص من القتل والعذاب العاجل، ويصبح ظاهراً في عداد المسلمين ويحسب منهم، وهو في حقيقة أمره باطناً منسلخ من الدين كله مكذّب به، لا يؤمن بالله ولا بكلامه الذي أنزله على رسوله، فليس معه من الإيمان شيء، كالمنافقين في عهد رسول الله ﷺ. وهذا النفاق يوجب لصاحبه الخلود في النار، بل هو في الدرك

(١) انظر: «مفردات القرآن» للراغب ص (٥٠٢)، «لسان العرب»، الموضع السابق، «الفروق اللغوية» (١٨٩).

(٢) انظر: «مساجد الضرار بين القديم والحديث» كتبه محمد سرور زين العابدين، ضمن «كتاب النفاق» للشيخ الدوسري ص (١٠٧).

الاسفل منها، وهو أعظم كفراً من صاحب الكفر الواضح المستبين^(١).

قال الله تعالى مبيناً مصير المنافقين وعقوبتهم في الآخرة:

﴿إِنَّ اللَّهَ جَامِعُ الْمُنَافِقِينَ وَالْكَافِرِينَ فِي جَهَنَّمَ جَمِيعًا﴾ (النساء: ١٤٠).

﴿إِنَّ الْمُنَافِقِينَ فِي الدَّرَكِ الْأَسْفَلِ مِنَ النَّارِ وَلَنْ تَجِدَ لَهُمْ نَصِيرًا﴾.

(النساء: ١٤٥)

■ وليس من غرضنا هنا أن نقف طويلاً عند ظهور حركة النفاق في المدينة في عهد النبي - ﷺ - دون مكة المكرمة، والأسباب التي أدت إلى ذلك، ولا بيان المواقف الكيدية والمؤامرات التي قام المنافقون بها، وحسبنا فقط الإشارة إلى أن خطورتهم قد بلغت غايتها، وأنها أشد من خطورة الكافرين الواضحين الذين أفصحوا عن عداوتهم وكفرهم وجأهروا بذلك، ولذلك جاءت الآيات القرآنية الكريمة ترسم صورة واضحة لهم من خلال صفاتهم ومواقفهم، وما تكاد سورة مدنية تخلو من الإشارة إليهم والحديث عنهم^(٢).

● وفي زمننا هذا خلق كثير من الناس، يقتفون أثر المنافقين - الذين عرفهم العهد النبوي وكان رأسهم عبد الله بن أبي بن سلول - فهم على نهجهم في

(١) مدارج السالكين: ٣٤٧/١، تفسير ابن كثير: ٧٢/١، ٧٣، (أعلام الحديث

للخطابي: ١٦٦/١، الإيمان لابن تيمية (٥٠، ٥١)، شرح السنة: ٧٦/١.

(٢) انظر بالتفصيل ابحاثاً مهمة في: مدارج السالكين: ٣٤٧/١ - ٣٥٩، والنفاق: آثاره

ومفاهيمه، للشيخ عبد الرحمن الدوسري ص (٩) وما بعدها، «سيرة الرسول» لدروزة،

٧٣/٢ - ١٢٠، وفي تفسير ابن كثير رحمه الله وقفات رائعة عند الآيات المتعلقة بالنفاق

والمنافقين، «وفي ظلال القرآن» في مواضع كثيرة يكشف عنها: «مفتاح كنوز في ظلال

القرآن» ص (٤٢٥ - ٤٢٧)، «أصول الدعوة» لزيدان ص (٣٨٢ - ٣٩٠).

سلوكهم وأقوالهم وعقائدهم ومن أبرز هذه النماذج المعاصرة: الباطنيون الذي يطنون شيئاً ويظهرون شيئاً آخر... واتباع الأحزاب والمنظمات الجاهلية التي تنادي بتحكيم غير شريعة الله؛ كالشيوعية والرأسمالية، والقومية والعلمانية... والملا من أعوان الطواغيت الذين هم من كبار المسؤولين والمستشارين والمساعدين، فلا قيمة للطاغوت لولا الملا، فيهم يستبدُّ ويبطش، وبهم يفرض على المسلمين غير شريعة الله، وبهم يوالي أعداء الله ويبيح المحرمات، وبهم يامر بالمنكر وينهى عن المعروف^(١)...

■ وإذا كان الأمر بهذه الخطورة، فهل نستطيع اليوم أن نحكم على إنسان بعينه بهذا النفاق؟

يقول الإمام الخطابي رحمه الله:

«كان رسول الله لا يواجه المنافقين بصريح القول، ولا يسميهم بأسمائهم، فيقول: فلان منافق، وإنما يشير إليهم بالأشارة المعلومه على سبيل التورية عن التصريح. وكان حذيفة بن اليمان يقول: إن النفاق إنما كان على عهد رسول الله ﷺ - وما كان بعد زمانه كفر.. أو يقول ولكنه الكفر بعد الإيمان^(٢)».

ومعنى هذا القول: أن المنافقين في زمان رسول الله ﷺ - لم يكونوا قد أسلموا، إنما كانوا يُظهرون الإسلام رياء ونفاقاً، ويسرون الكفر عقداً وضميراً. فاما اليوم وقد شاع الإسلام واستفاض، وتوالد الناس عليه، فتوارثوه قرناً بعد قرن - فمن نفاق منهم بأن يظهر الإسلام ويطن خلافه فهو مرتد؛ لأن نفاقه كفر أحدثه بعد قبول الدين، وإنما كان المنافق في زمان رسول الله ﷺ مقيماً على كفره

(١) «مساجد الضرار بين القديم والحديث» ص (١١٩ - ١٢١) باختصار.

(٢) أخرجه البخاري: ٦٩/١٣.

الأول، فلم يتشابهها^(١).

وإنما اختلف الحكم لأن النبي ﷺ كان يتألفهم ويقبل ما أظهروه من الإسلام ولو ظهر منهم احتمالُ خلافه، وأما بعده فمَنْ أظهر شيئاً فإنه يؤخذ به ولا يُترك لمصلحة التألف لعدم الاحتياج إلى ذلك^(٢).

■ - النفاق الأصغر، أو النفاق العملي، وهو ترك المحافظة على أمور الدين سرّاً، ومراعاتها علناً، فيشبه في هذا النفاق الأكبر، إذ فيه مخالفة القول للواقع ولكنه ليس في الاعتقاد، ولذلك لا يتنافى مع أصل التوحيد والإيمان ولا يخرج صاحبه عن الدين، وإن كان يستحق الوعيد كسائر المعاصي.

وقد نبّه النبي ﷺ على هذا النوع في أحاديث كثيرة، كقوله عليه الصلاة والسلام:

«آية المنافق ثلاث: إذا حدث كذب، وإذا وعد أخلف، وإذا ائتمن خان»^(٣).

«أربع من كن فيه كان منافقاً خالصاً، ومن كانت فيه خصلة منهن كان فيه خصلة من النفاق حتى يدعها: إذا ائتمن خان، وإذا حدث كذب، وإذا عاهد غدر، وإذا خاصم فجر»^(٤).

فهذه الخصال خصال نفاق، وصاحبها شبيه بالمنافقين في هذه الخصال، ومتخلق باخلاقهم، ولكنه ليس على كفرهم أو اعتقادهم، بل على عملهم، فهو

(١) «أعلام الحديث» للخطابي: ١٦٦/١ - ١٦٨ تحقيق د. محمد بن سعد بن عبد الرحمن آل سعود.

(٢) «فتح الباري» لأبن حجر: ٧٤/١٣.

(٣) أخرجه البخاري في الإيمان: ٨٩/١ ومسلم في الإيمان: ٧٨/١.

(٤) البخاري ومسلم في الموضع السابق نفسه.

نفاق عمل، لأن نفاق التكذيب إنما كان على عهد رسول الله ﷺ، وبعد عهده إنما هو كفر أو إيمان^(١).

■ وقد يجتمع نفاق العمل مع أصل الإيمان، ولكن إذا استحکم وكمل، فقد ينسلخ صاحبه عن الإسلام بالكلية، وإن صلى وصام وزعم أنه مسلم؛ فإن الإيمان ينهى المؤمن عن تلك الصفات التي سبقت، فإذا كملت في العبد، ولم يكن له ما ينهاء عن شيء منها، فهذا لا يكون إلا منافقاً خالصاً^(٢).

النسبة بين الشرك والكفر:

وبعد أن بينا معنى الشرك والكفر والنفاق، يمكن أن نحدد العلاقة أو النسبة بين هذه الالفاظ الثلاثة عند استعمالها جميعها في سياق واحد، وعند انفراد كل منها عن الآخر:

● يطلق الله تعالى على المشركين اسم الكفر ويصفهم به، كما في قوله تعالى:

﴿وَمَنْ يَدْعُ مَعَ اللَّهِ إِلَهاً آخَرَ لَا بُرْهَانَ لَهُ بِهِ فَإِنَّمَا حِسَابُهُ عِندَ رَبِّهِ إِنَّهُ لَا يُفْلِحُ الْكَافِرُونَ﴾
(المؤمنون: ١١٧)

﴿ثُمَّ إِذَا خَوَّلَهُ نِعْمَةً مِّنْ نَّبِيِّ مَا كَانَ يَدْعُو إِلَيْهِ مِن قَبْلُ وَجَعَلَ لِلَّهِ أَنْدَاداً لِّيُضِلَّ عَنْ سَبِيلِهِ قُلْ تَمَتَّعْ بِكُفْرِكَ قَلِيلًا إِنَّكَ مِنْ أَصْحَابِ النَّارِ﴾
(الزمر: ٨)

(١) انظر: «أعلام الحديث» للخطابي: ١/١٦٦، «شرح السنة» للبغوي: ١/٧٦، ٧٧ (الإبانة الكبرى) لابن بطة: ٢/٦٨٥ - ٧٠٤، «شرح النووي على صحيح مسلم»: ٢/٤٦ - ٤٨، «فتح الباري»: ١/٩٠، ٩١، «مدارج السالكين»: ١/٣٤٧، «مرقاة المفاتيح شرح مشكاة المصابيح» للقاري: ١/١٢٥ - ١٢٨، «سنن الترمذي مع تحفة الاحوذى»: ٧/٣٨٥، ٣٨٦.

(٢) «كتاب الصلاة»، لابن القيم ص (٥٩).

﴿ فَإِنْ عَلِمْتُمُوهُنَّ مُؤْمِنَاتٍ فَلَا تَرْجِعُوهُنَّ إِلَى الْكُفَّارِ ﴾ (المتحنة: ١٠).

﴿ وَإِنْ فَاتَكُمْ شَيْءٌ مِنْ أَزْوَاجِكُمْ إِلَى الْكُفَّارِ فَعاقِبْتُمْ فَاتُوا الَّذِينَ ذَهَبَتْ أَزْوَاجُهُمْ مِثْلَ مَا أَنْفَقُوا ﴾ (المتحنة: ١١).

﴿ سَتَلْقَى فِي قُلُوبِ الَّذِينَ كَفَرُوا الرُّعْبَ بِمَا أَشْرَكُوا بِاللَّهِ ﴾.

(آل عمران: ١٥١)

• كما يطلق على الكفار من أهل الكتاب وغيرهم اسم الشرك ويصفهم به، كما في قوله تعالى:

﴿ لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ وَقَالَ الْمَسِيحُ يَا بَنِي إِسْرَائِيلَ اعْبُدُوا اللَّهَ رَبِّي وَرَبَّكُمْ إِنَّهُ مَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَقَدْ حَرَّمَ اللَّهُ عَلَيْهِ الْجَنَّةَ وَمَأْوَاهُ النَّارُ وَمَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ أَنْصَارٍ ﴾ (المائدة: ٧٢).

﴿ وَلَا تَكُونُوا مِنَ الْمُشْرِكِينَ ﴾ (٣١) مِنَ الَّذِينَ فَرَّقُوا دِينَهُمْ وَكَانُوا شِبَعًا كُلُّ حِزْبٍ بِمَا لَدَيْهِمْ فَرِحُونَ ﴾ (الروم: ٣١، ٣٢).

فالذين فرقوا دينهم هم اليهود والنصارى الكفار^(١).

■ وقد تواتر النقل عن النبي ﷺ أنه كان يسمي كل من كان كافراً بـ «المشرك»، وقد كان في الكفار مَنْ لا يثبت إلهاً أصلاً، أو كان شاكاً في وجوده. وكان فيهم - عند البعثة - من ينكر البعث والقيامة، وكان فيهم عابِدو الأوثان. وعابِدو الأوثان لم يكونوا يقولون في أوثانهم: إنهم شركاء لله في الخلق والتدبير - كما سبق في أكثر من موضع - وبذلك يثبت وقوع اسم الشرك على الكافر

(١) انظر: «تفسير الطبري»: ٤٢/٢١، «تفسير البغوي»: ٢٧١/٦، «المحرر الوجيز»:

٢٥٩/١٢، «الدر المنثور»: ٢٧١/٦.

من جهة الإطلاق الشرعي، فوجب اندراج كل كافر تحت اسم المشرك^(١).

وقد تقدم في الاستعمال اللغوي - كذلك - أن كل كافر هو في الحقيقة مشرك، واليهود والنصارى يندرجون تحت اسم «المشركين» لأنهم أشركوا فقالوا: عيسى ابن الله. ولذلك روي عن ابن عمر - رضي الله عنهما - أنه كره نكاح اليهودية والنصرانية، وقال: أي شرك أعظم ممن يقول: عيسى هو الله أو ولد الله - تعالى الله عما يقول الظالمون علواً كبيراً^(٢).

■ وباستقراء استعمالات الكلمات الثلاثة (الكفر والشرك والنفاق) في القرآن الكريم اسماً أو وصفاً، نجد أن كل لفظ منها قد يرد مفرداً مستقلاً في السياق، وقد يرد مقترناً بالآخر. وهنا نجد أن هذه الالفاظ إذا اجتمعت في سياق واحد دل كل منها على معنى غير ما يدل عليه الآخر، وإذا انفردت دخل في كل لفظ معنى اللفظ الآخر.

فلفظ الكفر، إذا ذكر مفرداً في وعيد الآخرة دخل فيه المنافقون، كما في قوله تعالى: ﴿وَمَنْ يَكْفُرْ بِالْإِيمَانِ فَقَدْ حَبِطَ عَمَلُهُ وَهُوَ فِي الْآخِرَةِ مِنَ الْخَاسِرِينَ﴾.

(المائدة: ٥)

﴿وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا أَوْ كَذَّبَ بِالْحَقِّ لَمَّا جَاءَهُ أَلَيْسَ فِي جَهَنَّمَ مَثْوًى لِّلْكَافِرِينَ﴾.

(العنكبوت: ٦٨)

﴿وَمَنْ يَكْفُرْ بِاللَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَكُتُبِهِ وَرُسُلِهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَقَدْ ضَلَّ ضَلَالًا بَعِيدًا﴾.

(النساء: ١٣٦)

(١) انظر: «تفسير الفخر الرازي»: ٦/٦١ - ٦٣، «كشاف اصطلاحات الفنون»: ٤/١٤٧، ١٤٨.

(٢) انظر: «أحكام القرآن» لابن العربي: ١/١٥٧، «الكليات» للكفوي: ٣/٧٠، ٧١.

فهذه النصوص كلها وأمثالها يدخل فيها المنافقون الذين هم في الباطن كفار، ليس معهم من الإيمان شيء، كما يدخل فيها الكفار المظهرون للكفر، بل المنافقون في الدرك الأسفل من النار، كما أخبر الله تعالى في كتابه الكريم^(١).

ويدخل فيه أيضاً: المشركون، الذين عبدوا مع الله آلهة أخرى، كالوثنيين، كما في قوله تعالى ﴿وَلَا تُمَسِّكُوا بِعَصَمِ الْكُوفِرِ﴾ (المتحنة: ١٠).

فقد نهى عن التمسك بعصمة الكافرة، ولم يكونوا متزوجين حينئذ إلا بمشركة وثنية.

ولفظ المشرك، يذكر مفرداً كما في قوله تعالى: ﴿وَلَا تَكْفُرُوا بِالْمُشْرِكَاتِ حَتَّى يُؤْمِنَ﴾ (البقرة: ٢٢١).

والأكثر من العلماء يذهبون إلى أن الشرك يتناول الكفار من أهل الكتاب أيضاً، فكل من جحد رسالته - ﷺ - فهو مشرك.

قال الله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ﴾ (النساء: ٤٨).

فقد دلت الآية على أن ما سوى الشرك قد يغفره الله تعالى - في الجملة - فلو كان كفر اليهود والنصارى ليس بشرك، لوجب أن يغفر الله تعالى لهم - في الجملة - وذلك باطل^(٢).

وقال تعالى: ﴿فَاقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ﴾ (التوبة: ٥).

(١) الإيمان لابن تيمية ص (٤٩، ٥٠).

(٢) تفسير الفخر الرازي: ٦١/٦.

واكثر الفقهاء يحملونه على الكفار جميعاً^(١).

■ ثم قد يقرن لفظ الكفر بالنفاق في مواضع كثيرة في القرآن الكريم كما في أول سورة البقرة، حيث ذكر الله تعالى آيتين في صفات الكافرين ويضع عشرة آية في صفات المنافقين (الآيات: ٦ - ٢٠).

وقال تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ جَامِعُ الْمُنَافِقِينَ وَالْكَافِرِينَ فِي جَهَنَّمَ جَمِيعًا﴾.

(النساء: ١٤٠)

﴿وَعَدَ اللَّهُ الْمُنَافِقِينَ وَالْمُنَافِقَاتِ وَالْكُفَّارَ نَارَ جَهَنَّمَ﴾.

(التوبة: ٦٨)

﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ جَاهِدِ الْكُفَّارَ وَالْمُنَافِقِينَ وَاغْلُظْ عَلَيْهِمْ﴾.

(التوبة: ٧٣، التحريم: ٩)

ويقرن الكفر والشرك في مواضع كثيرة من القرآن الكريم، كما في قوله تعالى: ﴿مَا يَوْذُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ وَلَا الْمُشْرِكِينَ أَنْ يُنَزَّلَ عَلَيْكُمْ مِنْ خَيْرٍ مِنْ رَبِّكُمْ﴾.

(البقرة: ١٠٥)

﴿ثُمَّ يَكُنِ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ وَالْمُشْرِكِينَ مُنْفَكِينَ حَتَّى تَأْتِيَهُمُ الْبَيِّنَةُ﴾.

(البينة: ١)

■ ويقرن لفظ المشركين أيضاً بأهل الكتاب فقط، كما في الآيتين السابقتين ونحوهما من الآيات الكريمة.

● وقد يقرن بالملل الخمس^(٢)، كما في قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ

(١) مفردات القرآن، للراغب ص (٢٦٠).

(٢) الإيمان، لابن تيمية ص (٥٢، ٥٣).

هَادُوا وَالصَّابِّينَ وَالنَّصَارَى وَالْمَجُوسَ وَالَّذِينَ أَشْرَكُوا إِنَّ اللَّهَ يَفْصِلُ بَيْنَهُمْ يَوْمَ
الْقِيَامَةِ إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ ﴿١٧﴾ (الحج: ١٧)

وعندئذ ينصرف لفظ المشرك إلى من ليس له كتاب من المجوس والوثنيين من
العرب، ولفظ أهل الكتاب إلى اليهود والنصارى، وهكذا يجتمع الكل في وصف
الكفر ثم يخصهم التقسيم بأسماء معينة لكل منهم^(١).

والخلاصة فيما سبق: أن هذه الألفاظ إذا جاءت مفردة يدخل في كل لفظ
منها معنى اللفظ الآخر، وإذا جاءت في سياق واحد يختص كل منها بمعناه.

■ ولذلك وضع بعض العلماء تقسيماً للكفر يشمل الاصناف التالية:

إن الكافر إن أظهر الإيمان فهو المنافق.

وإن أظهر كفره بعد الإيمان فهو المرتد.

وإن قال بالشريك في الألوهية فهو المشرك.

وإن تدين ببعض الأديان والكتب المنسوخة فهو الكتابي.

وإن ذهب إلى قَدَم الدهر وإسناد الحوادث إليه فهو الدهري.

وإن كان لا يثبت وجود الباري سبحانه فهو المعطل أو الملحد.

وإن كان - مع اعترافه بنبوة النبي - ﷺ - ينطق بعقائد هي كفر بالاتفاق فهو
زنديق^(٢).

(١) انظر: «أحكام القرآن» لابن العربي: ١٥٧/١.

(٢) انظر: «كشاف اصطلاحات الفنون»، للتهانوي: ١٢٥١/٥، ١٢٥٢، وراجع:
«الفروق اللغوية»، للمسكري ص (١٩٠، ١٩١) ففيه تفصيل للفرق بين الكفر والشرك
والإلحاد في الاستعمال اللغوي والشرعي.

عقيدة الولاء والبراء

تمهيد :

● الولاء والبراء في النصوص الشرعية .

■ مفهوم الولاء والبراء :

الولاء في اللغة - وفي الشرع .

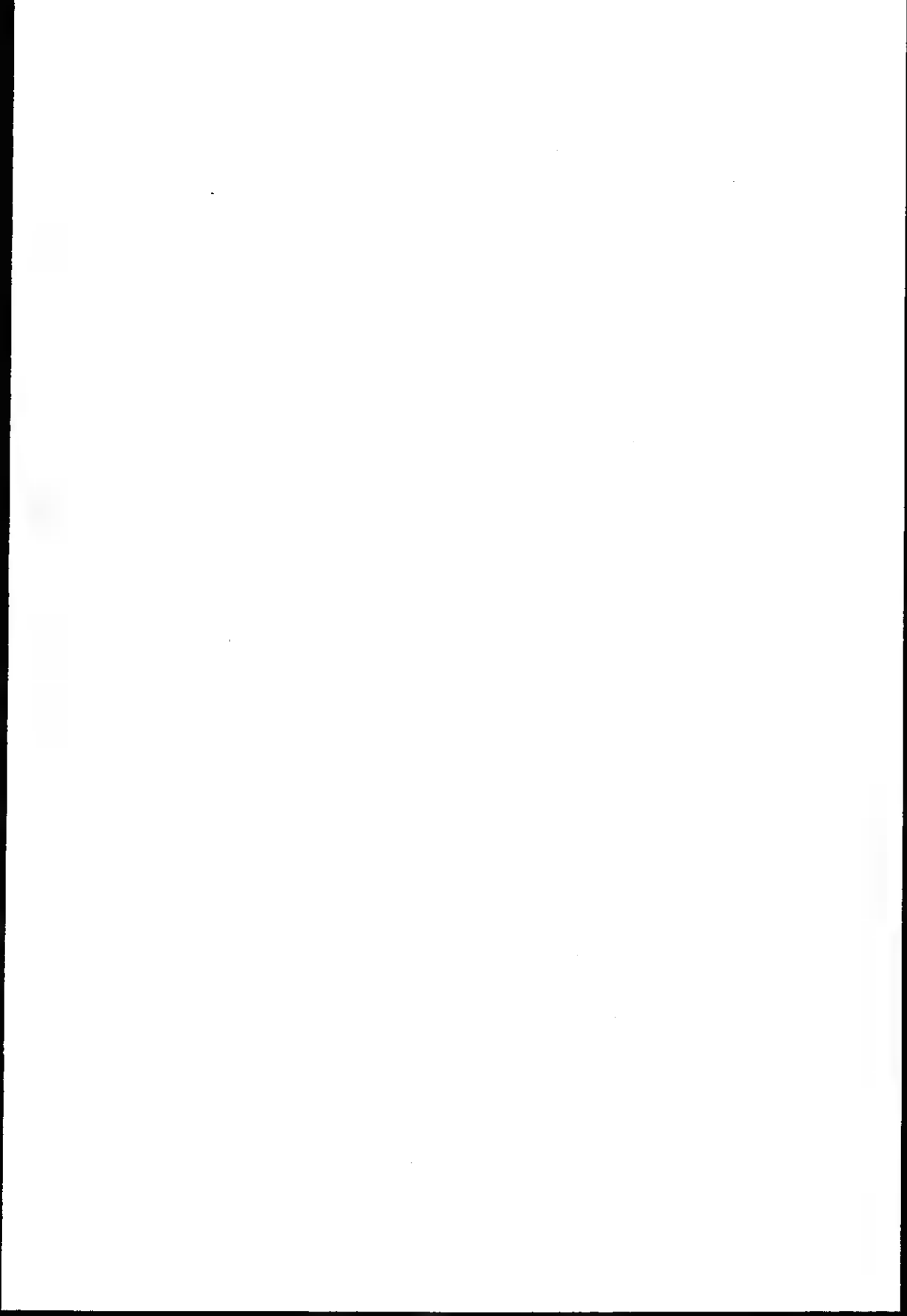
البراء في اللغة - وفي الشرع .

● مقتضيات البراءة من الكفار .

■ الفرق بين التسامح مع الكفار والموالاتة لهم والمودة .

● موقف الكفار من الإسلام والمسلمين .

■ من مظاهر الولاء للكفار .



عقيدة الولاء والبراء

تمهيد :

يعقد الإسلام آصرة الأخوة الإيمانية بين أفرادہ الذين يؤمنون به ويلتقون عليه، فيجعل منهم أمة واحدة، تلتقي على العقيدة والإيمان، دون التفات إلى الجنس الذي ينحدرون منه، أو البلد الذي ينتسبون إليه، أو الزمن الذي يعيشون فيه، أو المصالح المادية التي قد يلتقي عليها بعض الناس، فقال الله تعالى :

﴿إِنَّ هَذِهِ أُمَّتُكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً وَأَنَا رَبُّكُمْ فَاعْبُدُونِ﴾ (الأنبياء: ٩٢).

وقرر النبي ﷺ هذا الأصل الكبير في أول ميثاق لدولة الإسلام في المدينة بعد الهجرة، وجعله واقعاً عملياً بين «المؤمنين والمسلمين ومن تبعهم فلحق بهم وجاهد معهم».. أنهم أمة واحدة دون الناس، وأن المؤمنين المتقين أيديهم على كل من بغى منهم، وأن ذمة المؤمنين واحدة يجير عليهم أديانهم، وأن المؤمنين بعضهم موالي بعض دون الناس^(١).

وما ذاك إلا لأنهم جميعاً إخوة متحابون ينضون تحت راية التوحيد «لا إله إلا الله» التي تظلهم جميعاً فتجعلهم أمة واحدة، تتمسك بأوثق عرى الإيمان، وهو الحب في الله والبغض في الله.

ومن مقتضيات هذا التوحيد والإخاء: عقدُ الولاء بين المؤمنين والبراء من

(١) مقتطفات من كتابه ﷺ بين المهاجرين والأنصار واليهود في المدينة بعد الهجرة. انظر نص هذا الكتاب بالتفصيل وتخريج قراءته في «مجموعة الوثائق السياسية للعهد النبوي والخلافة الراشدة» ص (٥٧ - ٦٤).

الكفار والمشركين^(١). إذ لا يتم الولاء للمؤمنين إلا بالبراءة من المشركين، فهما متلازمان.

الولاء والبراء في النصوص الشرعية:

■ لقد قرر الله تعالى مبدأ الولاية بين المؤمنين، وجعل بعضهم أولياء بعض، يتناصرون ويتعاضدون، ويتحابون، فقال سبحانه:

﴿وَالْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ يَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ﴾
(التوبة: ٧١)

وذلك لأن طبيعة المؤمن هي طبيعة الأمة المؤمنة، وتجمع المسلمين شيء طبيعي في مواجهة التجمع الذي يقوم على أساس معارضة الإسلام ومحاربة المسلمين.

والخروج على هذا التجمع الإسلامي يعتبر ثغرة في الإيمان ونقصاً ينبغي تداركه، هذا إذا كان الخروج بمعنى عدم الاستجابة للتعاون مع المؤمنين، أما إذا وصل الخروج على التجمع الإسلامي إلى موالاة الأعداء، فذلك خروج على قانون الإسلام، أو ارتداد عن الإسلام.

● ولذلك تنزلت النصوص القرآنية الكريمة، وتواردت أحاديث النبي ﷺ تحذّر المسلمين أشد التحذير من موالاة أعداء الله الكافرين، وتوجب الموالاة للمؤمنين، والبراءة من الكافرين، وقد أبدأ القرآن الكريم في ذلك وأعاد في مواضع كثيرة ومناسبات شتى، فانت لا تجد موضوعاً نال من الاهتمام - بعد

(١) عن صلة الولاء والبراء بكلمة التوحيد، وهل هي من مقتضياتها ولوازمها أو من معناها، انظر: «مجموعة التوحيد» ص (٥٠، ٥١)، «الإيمان» محمد نعيم ياسين ص (٢٢١) «الولاء والبراء» ص (٤٠ - ٤٥)، «الموالاة والمعاداة»: ١٣١/١ - ١٣٨.

العناية بالتوحيد - كما تجد في هذه القاعدة الكبيرة والاصل العظيم: «الولاء والبراء».

■ وسنجد في هنا بعض هذه النصوص، وهي بوضوحها ونصاعتها تبين هذه الحقيقة الكبرى وتجعلها أوضح من الشمس في رابعة النهار، ولذلك ينبغي الوقوف عندها والنظر في مدلولاتها ومراميها^(١):

فمن الآيات القرآنية:

﴿لَا يَتَّخِذِ الْمُؤْمِنُونَ الْكَافِرِينَ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ فَلَيْسَ مِنَ اللَّهِ فِي شَيْءٍ إِلَّا أَنْ تَتَّقُوا مِنْهُمْ تُقَاةً وَيُخَذِرْكُمْ اللَّهُ نَفْسَهُ وَإِلَى اللَّهِ الْمَصِيرُ﴾
(آل عمران: ٢٨)

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا الْيَهُودَ وَالنَّصَارَى أَوْلِيَاءَ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ وَمَنْ يَتَوَلَّهُمْ مِنْكُمْ فَإِنَّهُ مِنْهُمْ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ > ٥١﴾ فترى الدين في قلوبهم مرض يسارعون فيهم يقولون نخشى أن تصيبنا دائرة فعسى الله أن يأتي بالفتح أو أمر من عنده فيصبحوا على ما أسروا في أنفسهم نادمين > ٥٢﴾ ويقول الذين آمنوا أهلؤنا الذين أقسموا بالله جهد أيمانهم إنهم لمعكم حبطت أعمالهم فأصبحوا خاسرين >.

(المائدة: ٥١ - ٥٣)

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا عَدُوِّي وَعَدُوَّكُمْ أَوْلِيَاءَ تَلْقَوْنَ إِلَيْهِمْ بِالْمَوَدَّةِ وَقَدْ كَفَرُوا بِمَا جَاءَكُمْ مِنَ الْحَقِّ يُخْرِجُونَ الرَّسُولَ وَإِيَّاكُمْ أَنْ تُؤْمِنُوا بِاللَّهِ رَبِّكُمْ إِنْ كُنْتُمْ خَرَجْتُمْ جِهَادًا فِي سَبِيلِي وَابْتِغَاءَ مَرْضَاتِي تُسِرُّونَ إِلَيْهِمْ

(١) يحسن مراجعة تفسير الآيات في «تفسير الطبري» ■ و«تفسير ابن كثير»، و«في ظلال القرآن».

بِالْمُودَةِ وَأَنَا أَعْلَمُ بِمَا أَخْفَيْتُمْ وَمَا أَعْلَنْتُمْ وَمَنْ يَفْعَلْهُ مِنْكُمْ فَقَدْ ضَلَّ سَوَاءَ السَّبِيلِ
<١> إِنْ يَتَّقُواكُمْ يَكُونُوا لَكُمْ أَعْدَاءً وَيَسْطُوا إِلَيْكُمْ أَيْدِيَهُمْ وَأَلْسِنَتُهُمْ بِالسُّوءِ
وَوَدُّوا أَنْ تُكْفَرُوا ۖ ﴿٢٠﴾ (المتحنة: ٢٠)

■ وما كانت صلة النسب والقرابة - مهما كانت قريبة - سبباً للمودة بين
المؤمنين والكفار، ولا سبباً للولاء لهم:

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا آبَاءَكُمْ وَإِخْوَانَكُمْ أَوْلِيَاءَ إِنْ اسْتَحَبُّوا الْكُفْرَ
عَلَى الْإِيمَانِ وَمَنْ يَتَوَلَّهُمْ فَاُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ ۖ﴾ (التوبة: ٢٣)

﴿لَا تَجِدُ قَوْمًا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ يُوَادُّونَ مَنْ حَادَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَلَوْ
كَانُوا آبَاءَهُمْ أَوْ أَبْنَاءَهُمْ أَوْ إِخْوَانَهُمْ أَوْ عَشِيرَتَهُمْ أُولَئِكَ كَتَبَ فِي قُلُوبِهِمُ الْإِيمَانَ
وَأَيَّدَهُم بِرُوحٍ مِنْهُ وَيُدْخِلُهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا رَضِيَ
اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَزَقَوا عَنْهُ أُولَئِكَ حِزْبُ اللَّهِ أَلَا إِنَّ حِزْبَ اللَّهِ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ۖ﴾

(المجادلة: ٢٢)

ولذلك نبرأ إبراهيم عليه السلام - من أبيه وقومه:

﴿وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ لِأَبِيهِ وَقَوْمِهِ إِنَّنِي بَرَاءٌ مِمَّا تَعْبُدُونَ <٢٦> إِلَّا الَّذِي
فَطَرَنِي فَإِنَّهُ سَيِّدِي ۖ﴾ (الزخرف: ٢٦، ٢٧)

ومن ثم جعل الله تعالى فيه أسوة حسنة، ينبغي أن نتأسى بها: ولاء للمؤمنين
وبراءة من الكافرين وبغضاً لما يعبدون من دون الله:

﴿قَدْ كَانَتْ لَكُمْ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ فِي إِبْرَاهِيمَ وَالَّذِينَ مَعَهُ إِذْ قَالُوا لِقَوْمِهِمْ إِنَّا
بَرَاءٌ مِنْكُمْ وَمِمَّا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ كَفَرْنَا بِكُمْ وَبَدَا بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمُ الْعَدَاوَةُ
وَالْبَغْضَاءُ أَبَدًا حَتَّى تُؤْمِنُوا بِاللَّهِ وَحَدُّهُ ۖ﴾ (المتحنة: ٤)

ولهذا المعنى نفسه قطع الله تعالى الصلة بين نوح - عليه السلام - وبين ابنه الكافر: ﴿وَنَادَى نُوحٌ رَبَّهُ فَقَالَ رَبِّ إِنَّ ابْنِي مِنْ أَهْلِي وَإِنَّ وَعْدَكَ الْحَقُّ وَأَنْتَ أَحْكَمُ الْحَاكِمِينَ﴾ (٥٥) قَالَ يَا نُوحُ إِنَّهُ لَيْسَ مِنْ أَهْلِكَ إِنَّهُ عَمَلٌ غَيْرُ صَالِحٍ.

(هود: ٤٥، ٤٦)

وكذلك قطع الصلة بين نوح وزوجته، وبين لوط وزوجته... الخ.

ومن الأحاديث النبوية:

وأما الأحاديث النبوية التي تقرر هذا المبدأ وما يقتضيه ويستلزمه فمنها:

«أوثق عرى الإيمان: المرواة في الله، والمعادة في الله، والحب في الله، والبغض في الله عز وجل»^(١).

«من أحب في الله وبغض في الله، ومنع لله، فقد استكمل الإيمان»^(٢).

«ثلاث من كن فيه وجد حلاوة الإيمان: من كان الله ورسوله أحب إليه مما سواهما، وإن يحب المرء لا يحب إلا الله، وإن يكره أن يعود في الكفر بعد أن أنقذه الله منه، كما يكره أن يُقذف في النار»^(٣).

«الشرك أخفى من دبيب الذر على الصفا في الليلة الظلماء. وأدناه أن تحب على شيء من الجور، وتبغض على شيء من العدل. وهل الدين إلا الحب في الله

(١) حديث صحيح أخرجه أبو داود الطيالسي، والحاكم، والطبراني في «الكبير» والأوسط. انظر: «صحيح الجامع الصغير» برقم (٢٥٣٩)، «سلسلة الأحاديث الصحيحة» برقم (١٧٢٨).

(٢) أخرجه أبو داود: ١٥/٧، والإمام أحمد: ٤٤٠/٣، والبيهقي في «شرح السنة»: ٥٤/١٣، وصححه الحاكم: ٦٤/٢.

(٣) أخرجه البخاري ٧٢/١، ومسلم: ٦٦/١ في كتاب الإيمان.

والبغض في الله؟ قال تعالى: ﴿قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَأَتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ﴾ (١).

وغيرها من الأحاديث والآثار في هذا المعنى كثير، حسبنا منها تلك الجملة ففيها القناعة والكفاية (٢)، لنعرض بعدها مفهوم الولاء والبراء اخذاً من هذه النصوص الشرعية، واستناداً إلى معانيها عند علماء اللغة.

مفهوم الولاء والبراء

الولاء في اللغة:

الواو واللام والياء: أصل صحيح يدل على قُرب؛ وذلك أن الولاء والتوالي: أن يحصل شيان فصاعداً حصولاً ليس بينهما ما ليس منهما. ويستعار ذلك للقُرب من حيث المكان ومن حيث النسبة ومن حيث الدين، ومن حيث الصداقة، والنصرة، ومن حيث الولاية.

والموالاتة: أن يتشاجر اثنان فيدخل ثالث بينهما للصلح، ويكون له في أحدهما هوى فيؤايله أو يحابه.

والوَلِيُّ والمَوْلَى: يُسْتَعْمَلَانِ في المعاني السابقة، وكلُّ منهما يقال في معنى الفاعل (أي: المُوَالِي) وفي معنى المفعول (أي: المَوْلَى). وكذلك يُطلق كلُّ منهما على معانٍ، وهو في كل منها حقيقة؛ فهو يطلق على المَعْنَى والمَعْنَى، والتصرف في الأمور، والصاحب والخليف، والناصر والمحبوب، والمطيع والتابع، والمالك والسيد... فيضاف كل واحد إلى ما يقتضيه السياق الوارد فيه.

(١) صححه الحاكم في «المستدرک»: ٢/ ٢٩١، وتعقبه الذهبي فقال: عبد الأعلى بن أعين ليس بثقة.

(٢) انظر هذه الأحاديث والآثار في: «مجموعة التوحيد» ص (١١٨ - ١٢١)، «الموالاتة والمعاداة»: ١/ ١١٠ - ١٢٢.

والولي: ضد العدو، وكل من يليك أو يقابلك فهو ولي. وكل من ولي أمر آخر فهو وليه.

والولاية: النصر. وقد نفاها الله بين المؤمنين والكافرين في غير آية، وجعل بين الكافرين والشیاطین موالاة في الدنيا، ونفى بينهم الموالاة في الآخرة.

والولاء: المُلْك والقُرب، والقربة، والنصرة، والمحبة.

ووالی فلاناً: أحبه، وتولاه: اتخذَه ولياً. فإذا عُدِّي بنفسه اقتضى معنى الولاية وحصوله في أقرب المواضع، منه: وليت وجهي كذا: أقبلت به عليه. وإذا عُدِّي بـ «عن» لفظاً أو تقديراً، اقتضى معنى الإعراض وترك قربه^(١).

مفهوم الولاء في الشرع:

■ ومن تلك المعاني اللغوية للولاء وما يتصل بها، ومن مراجعة النصوص القرآنية والحديثية وأقوال علماء السلف؛ يمكن أن نخرج بمفهوم عام للولاء يقوم على النصر والتحاليف والحب والطاعة وإلقاء مقاليد الأمور لمن يكون له الولاء.

■ فإذا كان ذلك للمؤمنين: مودة لهم ونصرة لهم على أعدائهم... فهي الموالاة الشرعية التي أوجبها الله تعالى وجعلها رابطة بين المؤمنين حيث قال:

﴿ إِنَّمَا وَلِيُّكُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَالَّذِينَ آمَنُوا الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَهُمْ رَاكِعُونَ ﴾ (٥٥) وَمَنْ يَتَوَلَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَالَّذِينَ آمَنُوا فَإِنَّ حِزْبَ اللَّهِ هُمُ الْغَالِبُونَ ﴿

(المائدة: ٥٥، ٥٦)

(١) انظر في هذه المعاني: «معجم مقاييس اللغة»: ١٤١/٦، «لسان العرب»: ١٥/١٠٦ - ١١٤، «الكلبيات» للكفوي: ٤/٣٠٠، ٤/٤٣، «مفردات القرآن» للراغب الأصفهاني (٥٣٣ - ٥٣٤)، «النهاية في غريب الحديث والأثر»: ٥/٢٢٧ - ٢٣٠، «الصحاح» للجوهري: ٦/٢٥٢٨ - ٢٥٣١.

■ وإن كانت هذه الموالاة للكافرين والمشركين والطواغيت فهي الخروج على الإسلام والمخادعة لله ولرسوله، ينهى الله تعالى عنها، ويحذر فيقول:

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا الَّذِينَ اتَّخَذُوا دِينَكُمْ هُزُؤًا وَلَعِبًا مِّنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِن قَبْلِكُمْ وَالْكَافِرَ أَوْلِيَاءَ وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ كُنتُم مُّؤْمِنِينَ﴾.

(المائدة: ٥٧)

يقول الاستاذ سيد قطب - رحمه الله - :

«... والولاية التي ينهى الله الذين آمنوا أن تكون بينهم وبين اليهود والنصارى.. تعني التناصر والتحالف معهم، ولا تتعلق بمعنى اتباعهم في دينهم، فبعيد جداً أن يكون بين المسلمين من يميل إلى اتباع اليهود والنصارى في الدين. إنما هو ولاء التحالف والتناصر الذي كان يلتبس على المسلمين أمره، فيحسبون أنه جائز لهم، بحكم ما كان واقعاً من تشابك المصالح والأوصار، ومن قيام هذه الولاء بينهم وبين جماعات من اليهود قبل الإسلام، وفي أوائل العهد بقيام الإسلام في المدينة، حتى نهاهم الله عنه، وأمر بإبطاله، بعدما تبين عدم إمكان قيام الولاء والتحالف والتناصر بين المسلمين واليهود في المدينة...»

وهذا المعنى معروف محدد في التعبيرات القرآنية، وقد جاء في صدد الكلام عن العلاقة بين المسلمين في المدينة والمسلمين الذين لم يهاجروا إلى دار الإسلام، فقال الله سبحانه: «ما لكم من ولايتهم من شيء حتى يهاجروا...» وطبيعي أن المقصود هنا ليس الولاية في الدين؛ فالمسلم ولي المسلم في الدين على كل حال، إنما المقصود هو ولاية التناصر والتعاون، فهي التي لا تقوم بين المسلمين في دار الإسلام والمسلمين الذين لم يهاجروا إليهم.. وهذا اللون من الولاية هو الذي تمنع هذه الآيات أن يقوم بين الذين آمنوا وبين اليهود والنصارى بحال، بعدما كان قائماً

بينهم أول العهد في المدينة»^(١).

■ ويرشدك إلى هذا المعنى أن صدر سورة الممتحنة، الذي نزل في حاطب بن أبي بلتعة رضي الله عنه - وفيه نهى الله تعالى عن موالات أعدائه - إنما كان نهياً عن مناصرة الكفار بإلقاء شيء من أسرار النبي ﷺ وإفشائه، بحكم ما كان بين حاطب وبين القوم، فأراد أن يتخذ عندهم يداً.

فقد كان حاطب بن أبي بلتعة - رضي الله عنه - رجلاً من المهاجرين، وكان من أهل بدر أيضاً، وكان له بمكة أولاد ومال، ولم يكن من قريش أنفسهم، بل كان حليفاً لعثمان رضي الله عنه، فلما عزم رسول الله - ﷺ - على فتح مكة، لما نقض أهلها العهد، فأمر النبي ﷺ بالتجهيز لغزوهم، وقال: «اللهم عمّ عليهم خبرنا» فعمد حاطب، فكتب كتاباً وبعثه مع امرأة من قريش إلى أهل مكة، يعلمهم بما عزم عليه رسول الله ﷺ من غزوهم، ليتخذ بذلك عندهم يداً، فاطلع الله تعالى على ذلك رسول الله، استجابة لدعائه. فبعث في أثر المرأة مَنْ أخذ الكتاب منها. وقال رسول الله ﷺ: «يا حاطب ما هذا؟» قال: لا تعجل عليّ! إني كنت امرأةً ملصقةً في قريش ولم أكن من أنفسهم، وكان من معك من المهاجرين لهم قرابات يحمون أهلهم بمكة، فأحببت - إذ فاتني ذلك من النسب فيهم - أن اتخذ فيهم يداً يحمون بها قرابتي، وما فعلت ذلك كفوراً ولا ارتداداً عن ديني، ولا رضاً بالكفر بعد الإسلام.

فقال رسول الله ﷺ: «إِنَّهُ صَدَقَكُمْ». فقال عمر رضي الله عنه: دعني أضرب

(١) «في ظلال القرآن»: المجلد الثاني ص (٩٠٩)، وانظر: «مجموعة التوحيد» ص ١١٤، (١١٥)، «مجموعة الرسائل والمسائل النجدية»: ١٠/٣، «الإيمان» د. محمد نعيم ياسين، ص (٢٢٨، ٢٢٩)، «الولاء والبراء في الإسلام»، ص ٩٠، «الموالات والمعاداة»، ٢٧/١ - ٥٠.

عنق هذا المنافق! فقال رسول الله ﷺ: «إِنَّهُ قَدْ شَهِدَ بِدِرْءٍ، وَمَا يَدْرِيكَ لَعَلَّ اللَّهَ أَطْلَعَ عَلَى أَهْلِ بَدْرٍ فَقَالَ: اْعْمَلُوا مَا شِئْتُمْ فَقَدْ غُفِرَتْ لَكُمْ»، فَانْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا عَدُوِّي وَعَدُوَّكُمْ أَوْلِيَاءَ﴾ (١).

البراء في اللغة:

الباء والراء والهمزة: أصلان إليهما ترجع فروع الباب؛ أحدهما: الخلق، يقال: برا الله الخلق يبرؤهم برأً. والبارئ: الله جل ثناؤه.

والأصل الآخر: التباعد عن الشيء ومُزَابَلَتُهُ. من ذلك: البرء وهو السلامة من السُّقْم، يقال: برئت وبرأت. قال تعالى: «إِنِّي بَرَاءٌ مِّمَّا تَعْبُدُونَ»، وفي غير موضع من القرآن الكريم: «إِنِّي بَرِيءٌ». والمصدر: البراء (٢).

وقال الراغب الأصفهاني: «أصل البرء والبرء والتبري: التفصّي مما يكره مجاورته، ولذلك قيل: برأتُ من المرض (٣) وبرأتُ من فلان، وتبرأت وأبرأته من كذا، وتبرأته، ورجل بريء، وقوم برآء وبريئون...» (٤).

وقال ابن الأعرابي: البريء: المتفصّي من القبائح، المتنحي عن الباطل والكذب، البعيد من التُّهْم، النقيُّ القلب من الشرك.

وقال أيضاً: يقال: برئ إذا تخلص، وبرئ: إذا تنزه وتباعد، وبرئ: إذا أعذر وإنذر. ومنه قوله تعالى: «بَرَاءَةٌ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ» أي: إعدار وإنذار.

(١) أخرجه الإمام أحمد والشيخان وأصحاب السنن إلا ابن ماجه. وانظر روايات القصة والفاظها، في «تفسير ابن كثير»: ١٠٨/٨ - ١١١، طبعة الشعب.

(٢) «معجم مقاييس اللغة»: ٢٣٦/١ - ٢٣٧.

(٣) في «المصباح المنير» للفيومي [٤٧/١]: (برأ) من المرض (تبرأ) من باهي نَقَع وتَعَب.

(٤) «مفردات القرآن» للراغب ص (٤٥).

وفي حديث أبي هريرة لما دعاه عمر إلى العمل قائي، فقال عمر: إن يوسف قد سال العمل. فقال: «إن يوسف مني بريء وأنا منه براء» أي: بريء عن مساوئته في الحكم وإن أقاس به، ولم يرَ براءة الولاية والمحبة، لأنه مأمور بالإيمان به. والبراء والبريء سواء^(١).

مفهوم البراء في الشرع:

وهذه المعاني اللغوية كلها ملحوظة في المعنى الشرعي للبراء، الذي هو البعد عن الكفار ومودتهم، والتخلص من قبائحهم وباطلهم، والإنذار لهم، ومقاطعتهم وبغضهم قلبياً وبغض ما هم عليه من الكفر والقبائح.

فمن يتبرأ من الكفار والمشركين إنما يتبرأ من القبيح والباطل والمكروه ويتعد عنه، وبذلك يبرأ من تهمة الكفر التي تحصل بإلقاء المودة لهم، وفي ذلك إنذار لهم وإعذار، فما كانت البراءة والعداوة إلا بعد هذا الإنذار والإعذار.

مقتضيات البراءة من الكفار:

وهذا البراء من الكفار وما هم عليه يقتضي أن نتنبه إلى جملة أمور حتى تتم مجانية دين الكفار والبراءة منهم^(٢):

أ - ترك اتباع أهوائهم ومتابعتهم في أي أمر من أمورهم، فإن هذه المتابعة لهم إنما تكون بترك الشريعة أو بعضها، وإنه لكُفِّرَ بالشريعة أن نتركها متابعة لهوى المشركين والكفار، بأي حجة وتحت أي عنوان. وهم لا يرضون من المؤمن إلا أن

(١) «لسان العرب»: ٣٣/١ وما بعدها.

(٢) «بيان النجاة والفكاك»، ص (٢٦٨ - ٢٧٢) ضمن «مجموعة التوحيد»، «تيسير

العزیز الحمید» ص (٤٦٦ - ٤٨٣).

يتبع ملتهم ودينهم وذلك ردة ينبغي الحذر منها، ولهذا جاءت الآيات القرآنية تحذّر
أشد التحذير من هذا الاتباع:

﴿وَلَنْ تَرْضَىٰ عَنْكَ الْيَهُودُ وَلَا النَّصَارَىٰ حَتَّىٰ تَتَّبِعَ مِلَّتَهُمْ قُلْ إِنَّ هُدَىٰ اللَّهِ
هُوَ الْهُدَىٰ وَلَئِنْ اتَّبَعْتَ أَهْوَاءَهُمْ بَعْدَ الَّذِي جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ مَا لَكَ مِنَ اللَّهِ مِن وَلِيٍّ
وَلَا نَصِيرٍ﴾ (البقرة: ١٢٠)

﴿وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَهُمْ وَاحْذَرْهُمْ أَنْ يَفْتُوكَ عَنْ بَعْضِ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ﴾.

- (المائدة: ٤٩)

﴿وَلَئِنْ اتَّبَعْتَ أَهْوَاءَهُمْ بَعْدَ مَا جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ مَا لَكَ مِنَ اللَّهِ مِن وَلِيٍّ وَلَا
وَقِيٍّ﴾ (الرعد: ٣٧)

٢ - النهي عن التلقي عن الكفار في الرأي والمشورة، وطاعتهم فيما قد
يشيرون به أو يأمرن، فإن الله تعالى نهى عن طاعة الكافرين فقال:

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِن تَطِيعُوا فَرِيقًا مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ يَرُدُّوكُم بَعْدَ
إِيمَانِكُمْ كَافِرِينَ﴾ (١٠٠) وَكَيْفَ تَكْفُرُونَ وَأَنْتُمْ تُتْلَىٰ عَلَيْكُمْ آيَاتُ اللَّهِ وَفِيكُمْ
رَسُولُهُ وَمَنْ يَعْصِمْ بِاللَّهِ فَقَدْ هُدِيَ إِلَىٰ صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾.

(آل عمران: ١٠٠، ١٠١)

فإن طاعة أهل الكتاب والتلقي عنهم، واقتباس مناهجهم وأوضاعهم، تحمل
ابتداء معاني الهزيمة الداخلية، والتخلي عن دور القيادة الذي من أجله أنشئت
الامة المسلمة، كما تحمل معنى الشك في كفاية منهج الله لقيادة الحياة وتنظيمها
والسير بها صعداً في طريق النماء. وهذا بذاته ديب الكفر في النفس، وهي لا
تتشربه ولا ترى خطره القريب.

هذا من جانب المسلمين؛ فاما من الجانب الآخر، فاهل الكتاب لا يحرصون على شيء حرصهم على إضلال هذه الامة عن عقيدتها. فهذه العقيدة هي سبيل النجاة وخط الدفاع ومصدر القوة الدافعة للامة المسلمة. والاعداء يعرفون هذا جيداً، يعرفونه قديماً وحديثاً، ويبدلون في سبيل تحويل هذه الامة عن عقيدتها كل ما في وسعهم من مكر وحيلة، ومن قوة كذلك وعُدّة. وحين يعجزهم أن يحاربوا هذه العقيدة ظاهرين يَدْسُون لها ماكرين، وحين يعيبهم أن يحاربوها بأنفسهم وحدهم، يجنّدون من المنافقين المتظاهرين بالإسلام أو ممن ينتسبون - زوراً - للإسلام - جنوداً مجنّدة لتتخرق في جسم هذه العقيدة من الداخل، ولتصدّ الناس عنها، ولتزيّن لهم مناهج غير منهجها وأوضاعاً غير أوضاعها، وقيادة غير قيادتها.

فحين يجد أهل الكتاب من بعض المسلمين طواعية واستماعاً واتباعاً، فهم - ولا شك - سيستخدمون هذا كله في سبيل الغاية التي تؤرقهم، وسيقودونهم ويقودون الجماعة كلها من ورائهم إلى الكفر والضلال^(١).

ومن ثم جاءت التحذيرات الحاسمة كهذه التحذيرات:

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِن تَطِيعُوا الَّذِينَ كَفَرُوا يَرْفُوكُمْ عَلَى أَعْقَابِكُمْ فَتَقْلِبُوا خَاسِرِينَ﴾
(آل عمران: ١٤٩)

﴿وَلَا تُطِعْ مَنْ أَغْفَلْنَا قَلْبَهُ عَنْ ذِكْرِنَا وَاتَّبَعَ هَوَاهُ وَكَانَ أَمْرُهُ فُرُطًا﴾.

(الكهف: ٢٨)

﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ اتَّقِ اللَّهَ وَلَا تُطِعِ الْكَافِرِينَ وَالْمُنَافِقِينَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا حَكِيمًا﴾.

(الاحزاب: ١)

(١) في ظلال القرآن: ١/٤٣٨، ٤٣٩.

٣ - ترك الركون إلى الكفرة والظالمين، فقد نهى الله تعالى تعالى عن ذلك
نقال:

﴿وَلَا تَرْكَبُوا إِلَى الَّذِينَ ظَلَمُوا فَعِمَسْكُمْ النَّارُ وَمَا لَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ
أَوْلِيَاءَ ثُمَّ لَا تُنصِرُونَ﴾.
(هود: ١١٣)

فإن الركون إلى الكفرة والظالمين والطواغيت، والاطمئنان إليهم والاستناد إليهم
يعني إقرارهم على المنكر الأكبر الذي يزاولونه فيقهرون العباد ويعبدونهم لغير الله..
ويعني مشاركتهم في هذا المنكر الكبير. ولذلك استحق هذا الجزاء وهذا التخويف.
ولذلك كان من فضل الله تعالى على نبيه ﷺ - وعلى المؤمنين من بعد - أن
ثبته على الحق والدعوة، لئلا يركن إلى الظالمين ومحاولاتهم في الإغراء والمساومة
والمداينة:

﴿وَقَوْلَا أَنْ ثَبَّتْنَاكَ لَقَدْ كِدْتَ تَرْكِنُ إِلَيْهِمْ شَيْئًا قَلِيلًا﴾ (٧٤) **إِذَا لَاذِقْنَاكَ
ضِعْفَ الْحَيَاةِ وَضِعْفَ الْمَمَاتِ ثُمَّ لَا تَجِدُ لَكَ عَلَيْنَا نَصِيرًا﴾.**

(الأنعام: ٧٤، ٧٥)

٤ - ترك مودة أعداء الله ومحبتهم، ومفاصلتهم مفاصلة كاملة، حتى ولو
كانوا من أقرب الناس نسباً وقرباً؛ فلا يجتمع في قلب مؤمن: إيمان بالله ومودة
لأعدائه:

﴿لَا تَجِدُ قَوْمًا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ يُوَادُّونَ مَنْ حَادَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَلَوْ
كَانُوا آبَاءَهُمْ أَوْ أَبْنَاءَهُمْ أَوْ إِخْوَانَهُمْ أَوْ عَشِيرَتَهُمْ﴾.
(المجادلة: ٢٢)

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا عَدُوِّي وَعَدُوَّكُمْ أَوْلِيَاءَ تُلْقُونَ إِلَيْهِمْ
بِالْمُودَةِ وَقَدْ كَفَرُوا بِمَا جَاءَكُمْ مِنَ الْحَقِّ﴾.
(المتحنة: ١)

■ - ترك التشبه بالكفار في أفعالهم الظاهرة - فيما هو من خصائصهم - لأنها تورث نوع مودة ومحبة وموالة في الباطن. كما أن المحبة في الباطن تورث المشابهة في الظاهر، وهذا أمر يشهد به الحسّ والتجربة حتى إن الرجلين إذا كانا في بلد واحد ثم اجتمعا في دار غربة كان بينهما من المودة والاتلاف أمر عظيم، وإن كانا في بلد هما لم يكونا متعارفين، وذلك لأن الاشتراك في نوع وصف اختصاص به عن بلد الغربة.. فإذا كانت المشابهة في أمور دنيوية تورث المحبة والموالة، فإن المشابهة في الأمور الدينية تفضي إلى نوع من الموالة أكثر وأشد^(١).

ولذلك جاء التحذير الشديد من التشبه بالكفار، لئلا يكون ذلك سبباً للمودة القلبية لهم، ولئلا يسقط الحاجز النفسي بين المؤمن وبين الكفار، ولئلا تضيع شخصية الأمة المسلمة المتميزة، فتصبح تابعة لغيرها مقلدة لها، والتقليد جسر للضعف والانحلال، وسبب للسقوط والهلاك، ومسخ لمكانة المقلد، فإنه لا يقلد إلا فرد أو بقاء^(٢)..

وهذا التحذير من التشبه بالكفار ومتابعة سبيلهم وطريقهم تشير إليه أحاديث نبوية كثيرة، كقوله عليه الصلاة والسلام:

«لَتَتَّبِعُنَّ سَنَنَ مَنْ كَانَ قَبْلَكُمْ شَبْرًا بِشِيرٍ وَذِرَاعًا بِذِرَاعٍ، حَتَّىٰ لَوْ دَخَلُوا جُحْرًا

(١) لشيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله - كتاب كامل خصصه لهذا الموضوع هو «انقضاء الصراط المستقيم مخالفة أصحاب الجحيم» وفيه دراسة موسعة للتشبه بالكفار وأثره على الأمة وحكمه. وقد طبع أكثر من مرة، وطبع محققاً رسالة علمية للدكتور / ناصر عبد الكريم العقل. وهذه الفقرة الموجزة مقتبسة منه.

(٢) انظر ما كتبه العلامة ابن خلدون في «المقدمة» عن أن المغلوب مولع دائماً بتقليد الغالب: ٢٥٨/١، ٢٥٩، وتحليل الاستاذ محمد أسد للتقليد وأثره في كتابه «الإسلام على مفترق الطرق» ص (٧٩ - ٨٦).

ضَبُّ لَدَخْلَتُمُوهُ. قالوا: اليهود والنصارى؟ قال: فمن؟ (١).

«من تشبه بقوم فهو منهم» (٢).

«ليس منا من تشبه بغيرنا» (٣).

الفرق بين التسامح والبر وبين المودة للكفار:

وإن الإسلام، وإن أعطى أهل الذمة في الدولة الإسلامية حقوقهم كاملة، ولم يُكرههم على اعتناق الإسلام، وأمر ببرهم من الناحية المادية والمعاملة والتسامح معهم ووصلهم بقسط من أموالنا على وجه البر والصلة، حتى ولو كانوا مخالفين لنا في الدين من جميع أصناف الملل والأديان، كما قال الله تعالى:

﴿لَا يَنْهَاكُمُ اللَّهُ عَنِ الَّذِينَ لَمْ يُقَاتِلُوكُمْ فِي الدِّينِ وَلَمْ يُخْرِجُوكُمْ مِنْ دِيَارِكُمْ أَنْ تَبَرُّوهُمْ وَتُقْسِطُوا إِلَيْهِمْ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ﴾. (المتحنة: ٨)

إلا أن هناك فرقاً بين هذا التسامح والبر والإحسان وبين إلقاء المودة إليهم

(١) أخرجه البخاري: ٤٩٥/٦، ٣٠٠/١٣، ومسلم: ٢٠٥٤/٤.

(٢) أخرجه أبو داود: ٣٤/٦، والإمام أحمد في «المسند»: ٥٠/٢، ٩٢، وعبد بن حميد في «المنتخب» ص (٢٦٧) وابن أبي شيبة في «المصنف»: ٣١٣/٥، ٣٢٢، والطحاوي في «مشكل الآثار»: ٨٨/١، والطبراني في «الأوسط»: ١٥١/٩، والخطيب في «الفتاوى والمفتحة»: ٧٣/٢.

وذكره ابن تيمية في «اتقضاء الصراط المستقيم»: ٢٣٦/١ وقال: «هذا إسناده جيد»، وصححه الألباني في «إرواء الغليل»: ١٠٩/٥. وانظر: «نصب الراية»: ٢٢٩/٤ - ٢٣٠.

(٣) أخرجه الترمذي: ٤٧٢/٧، وعزاه الهيثمي للطبراني في الأوسط، «مجمع الزوائد»: ٣٨/٨. قال الترمذي: «هذا حديث إسناده ضعيف، وروى ابن المبارك هذا الحديث عن ابن لهيعة فلم يرفعه» فهو صحيح موقوفاً.

واتخاذهم أولياء من دون المؤمنين، ولا يجوز أن يلتبس أحدهما بالآخر^(١).

■ وسرُّ الفرق في ذلك: «أن عقد الذمة يوجب حقوقاً علينا لهم، لأنهم في جوارنا وفي خفارتنا وذمة الله تعالى وذمة رسوله ﷺ ودين الإسلام، فمن اعتدى عليهم ولو بكلمة سوء، أو غيبة في عرض أحدهم، أو نوع من أنواع الأذية، أو أمان على ذلك؛ فقد ضيَّع ذمة الله تعالى وذمة رسوله وذمة دين الإسلام.

وحكى ابن حزم في «مراتب الاجماع» أن من كان في الذمة وجاء أهل الحرب إلى بلادنا يقصدونه؛ وجب علينا أن نخرج لقتالهم ونموت دون ذلك صوناً لمن هو في ذمة الله تعالى وذمة رسوله ﷺ. وإذا كان عقد الذمة بهذه المثابة تعين علينا أن نبرِّهم بكل أمر لا يدل ظاهره على مودات القلوب ولا تعظيم شعائر الكفر، فمتى أدى إلى أحد هذين امتنع وصار من قبيل ما نهى عنه في قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا الْيَهُودَ وَالنَّصَارَى أَوْلِيَاءَ﴾.

ويتضح ذلك بالمثَل: فتمكينهم من الولايات والتصرف في الأمور الموجبة لظهور العلو والغلبة منهم وسلطان المطالبة والرئاسة والسيادة وعلو المنزلة.. ذلك كله منهي عنه لما فيه من تعظيم شعائر الكفر وتحقير شعائر الله ودينه وأهله.

وأما ما أمر به الإسلام من برهم من غير مودة باطنية: فالرفق بضعيفهم، وسدُّ خلة فقيرهم، وإطعام جائعهم، وإكساء عاريهم، ولين القول لهم على سبيل اللطف لهم والرحمة بهم، لا على سبيل الخوف والذلة، والدعاء لهم بالهداية وأن يجعلوا من أهل السعادة، ونصيحتهم في جميع أمورهم في دينهم ودنياهم، وحفظ غيبتهم

(١) في جواز هذه الصلة والبر لغير المقاتلين راجع تفسير الآية الكريمة في: «تفسير الطبري»: ٦٣/٢٨، ٦٤، «تفسير البغوي»: ٩٥/٨، ٩٦، «أحكام القرآن» للجصاص ٣٢٧/٥، «أحكام القرآن» لابن العربي: ١٧٨٥/٤، ١٧٨٦.

إذا تعرض أحد لأذيتهم، وصون أموالهم وعيالهم وأعراضهم وجميع حقوقهم ومصالحهم...

فجميع ما نفعله معهم من ذلك ينبغي أن يكون من هذا القبيل، لا على وجه العزة والتعظيم لهم. وينبغي أن نستحضر في قلوبنا ما جبلوا عليه من بفضنا وتكذيب نبينا ﷺ وأنهم لو قدروا علينا لاستأصلوا شافتنا واستولوا على دماننا وأموالنا، وأنهم من أشد العصاة لربنا عز وجل.

وبالجملة: فإن برهم والإحسان إليهم مأمور به، وودهم وتوليهم منهي عنه، فهما قاعدتان: إحداهما محرمة، والأخرى مأمور بها^(١).

موقف الكفار من الإسلام والمسلمين:

وهذا التسامح والبر من جانب الإسلام، يقابله من جانب اليهود والنصارى كل ما يمكن أن يتفق = العقل البشري من المكائد والمؤامرات، وكل ما يمكن من الجحود والحرب التي لا تهدأ بكل أنواعها والوانها^(٢)، ولذلك يجمل بنا هنا أن نعرض بإيجاز شديد لموقف أهل الكتاب «اليهود والنصارى» من الإسلام والمسلمين لينتبه الموقفان، وتظهر ولاية الكفار بعضهم لبعض - مهما اختلفت مللهم وتباينت نحلهم، وتعددت راياتهم.. فهم يناصبون الإسلام العداء، ولن يهدأ لهم

(١) «الفروق» للقرافي: ١٤/٣ - ١٦ باختصار. وانظر: «الإسلام في مواجهة التحديات» للمودودي ص. (٣٩ - ٦٣)، «منهج الإسلام في الحرب والسلام»، عثمان جمعة ضميرية ص. (٥٩ - ٨٢) وفيه إشارة إلى مراجع كثيرة.

(٢) يمكن الإشارة هنا إلى بعض الدراسات في ذلك مثل: «التبشير والاستعمار» للدكتور عمر فروخ ومصطفى الخالدي، «الغارة على العالم الإسلامي» ترجمة محب الدين الخطيب، «المخططات الاستعمارية لمكافحة الإسلام» للشيخ محمد محمود الصواف، «المؤامرة على الإسلام» للاستاذ أنور الجندي. وستأتي أيضاً أسماء دراسات أخرى في مناسباتها.

بال حتى يردّوا المسلمين عن دينهم إن استطاعوا. ونستلهم ذلك من تقريرات الله سبحانه وتعالى في كتابه الكريم أولاً، ثم من الواقع التاريخي ثانياً.

• قال الله تعالى: ﴿ مَا يَوَدُّ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ وَلَا الْمُشْرِكِينَ أَنْ يُنْزَلَ عَلَيْكُمْ مِنْ خَيْرٍ مِنْ رَبِّكُمْ ﴾ .
(البقرة: ١٠٥)

﴿ وَلَنْ تَرْضَى عَنْكَ الْيَهُودُ وَلَا النَّصَارَى حَتَّى تَبِيعَ مِلَّتَهُمْ ﴾ . (البقرة: ١٢٠)
﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنْ تَطِيعُوا فَرِيقًا مِنَ الَّذِينَ آوَتْهُمُ الْكِتَابُ يُرْذِلْكُمْ بَعْدَ إِيمَانِكُمْ كَافِرِينَ ﴾ .
(آل عمران: ١٠٠)

ويتفق موقف أهل الكتاب هذا مع موقف المشركين تجاه الإسلام والمسلمين، قال الله تعالى:

﴿ وَلَا يَزَالُونَ يَقَاتِلُونَكُمْ حَتَّى يَرُدُّوكُمْ عَنْ دِينِكُمْ إِنْ اسْتَطَاعُوا ﴾ .

(البقرة: ٢١٧)

﴿ وَإِنْ يَظْهَرُوا عَلَيْكُمْ لَا يَرْقُبُوا فِيكُمْ إِلَّا وَلَا ذِمَّةَ يُرْضُونَكُمْ بِأَفْوَاهِهِمْ وَتَأْبَى قُلُوبُهُمْ وَأَكْثَرُهُمْ فَاسِقُونَ ﴾ .
(التوبة: ٨)

■ والواقع التاريخي شاهد صادق على أن تلك هي أهدافهم النهائية، ولناخذ أمثلة سريعة موجزة تشير إلى ذلك:

فاليهود - عليهم لعائن الله تترى إلى يوم القيامة - : استقبلوا الإسلام ورسوله ﷺ شرّاً ما يستقبل أهل دين سماوي رسولاً يعرفون صدقه وديناً يعرفون أنه الحق، استقبلوه بالفتن والدسائس والأكاذيب والشبهات... وقد حكى الله تعالى عنهم ذلك في كثير من آيات القرآن الكريم.

وفي تاريخنا الحديث: يكفي أن نعلم أنهم هم وراء كل كارثة حلت

بالمسلمين في كل مكان على وجه الأرض، وأنهم وراء كل محاولة لسحق الحركات الإسلامية في كل مكان، بأشخاصهم وذواتهم، أو عن طريق عملاتهم وصنائعهم... وهم أصحاب الدُّور الحثيث في تكوين الفرق الضالة المنحرفة عن الإسلام والدعوة لها... وهم هم أصحاب العدوان الاثيم على ديار المسلمين المقدسة التي بارك الله تعالى حولها.. ولو رحنا نستقصي الامثلة والشواهد على ذلك لاستغرق هذا مجلدات، وخرج بنا عما أردناه في هذا المدخل^(١).

نرى، هل يتنبه الغافلون والمخدوعون؟ وهل يسكت الادعياء المأجورون؟
وهل يرعوي المظلون فيكفون عن التروير والتزييف في التاريخ وعن الخيانة لله ولرسوله وللمؤمنين وللأمانة وللرسالة؟

ذلكم هو شأن اليهود، أما إخوانهم في الضلال والغبي، وأولياؤهم في الكفر: (النصارى) فإن موقفهم لا يقل إصراراً على العدوان والحرب من موقف اليهود؛ فما أن ظهر الإسلام حتى تناسى الرومان النصارى عداوتهم مع الفرس وعادوا إلى أضاليلهم ليواجهوا المسلمين مواجهة عنيفة شديدة.

فالنصارى أصحاب العداوات والحروب للإسلام منذ عهد النبي ﷺ - منذ غزوة مؤتة، ومن ثم كانت الحملات والهجمات الصليبية على ديار المسلمين.. وكانت الخيانة والتجسس على بلاد المسلمين والتعاون مع التتار الوثنيين، ومكاتبه قوات الاحتلال الصليبي والتعاون معها، ويكفي أن نذكر ما حدث في بلاد المسلمين على أيدي هؤلاء النصارى... في زنجبار وفي الحبشة، وفي الفلبين، وفي قبرص، وفي لبنان، وفي أوغندا، وفي البوسنة والهرسك أخيراً... يكفي أن نذكر

(١) انظر بالتفصيل: «خطر اليهودية العالمية» لعبد الله التل، وله أيضاً: «الافنى اليهودية في معاقل الإسلام»، «الخطر اليهودي»، ترجمة محمد خليفة التونسي، «الماسونية ذلك المجهول» لصابر طعيمة.

ذلك لنعلم مدى العداوة للإسلام والمسلمين ومدى الكيد والتآمر والحقد .

■ واليوم - كذلك - يتعاون أهل الكتاب مع الملحدين في المعسكر الشيوعي ليواجهوا الإسلام والمسلمين، وليضربوا كل حركة إسلامية صادقة . فهم يتناسون كل خلاف يمكن أن يقوم بينهم إذا ما واجهوا الإسلام والمسلمين، فهم دائماً «بعضهم أولياء بعض»، وهم متعاونون ضدنا، متآمرون علينا، فلا يزال هذا هو موقفهم في الماضي وفي الحاضر، ففي الماضي : تعاونهم مع التتار الوثنيين، وفي الحاضر تعاونهم مع الملحدين . فقد نشرت مجلة «الشؤون الخارجية» سنة ١٩٨٥ (Foreign Affairs) مقالاً خطيراً كتبه ريتشارد نيكسون رئيس الولايات المتحدة الأمريكية - السابق - جاء فيه :

"Russia and America should join hands to fight the rising tide of Islamic fundamentalism".

(وترجمة هذه العبارة : روسيا وأمريكا يجب أن تعقدا تعاوناً حاسماً لضرب الصحوة الإسلامية ^(١) .

والأمثلة بعد ذلك كثيرة كثيرة تعز على الحصر ^(٢) .

من مظاهر الولاء للكفار :

ولئن كانت كل صور المودة والولاء للكفار بتلك المثابة من التحريم، ولئن كانت

(١) عن كتاب : «الحروب الصليبية، بدؤها مع مطلع الإسلام واستمرارها حتى الآن»، د. أحمد شلبي ص (٢٠) والكتاب بكامله عرض للهجمات الصليبية الغربية على العالم الإسلامي عبر العصور .

(٢) انظر : «منهج الإسلام في الحرب والسلام» ص (٥٠، ٥١) والمراجع المشار إليها هناك، وقرأ كتاب : «العالم الإسلامي والمكائد الدولية خلال القرن الرابع عشر الهجري» للأستاذ فتحي يكن، «العالم الإسلامي ومحاولة السيطرة عليه» للأستاذ محمود شاكر .

ولايتهم تعني التناصر معهم والتحالف بكل صوره وأشكاله، فإن ذلك يتخذ في عصرنا الحاضر صوراً شتى، نجد لها أمثلة في أولئك القوم الذين هم من بني جلدتنا، ويتكلمون بالاستنناء، ويزعمون أنهم على ديننا... ولكنهم صنيعه من صنائع الكفار، صنعمهم المستعمر الكافر على عينه، وريأهم تربية غربية خالصة - في التفكير والسلوك - فكانوا أنموذجاً لطليعة التغريب وأمثلة للغزو الفكري، وأداة للتقريب بين المستعمر الغربي والمسلمين، لتميع موقف المفاصلة وكسر الحاجز النفسي بين المسلمين والكفار، وإضعاف عقيدة الولاء والبراء في نفوس المسلمين حتى تسهل السيطرة عليهم، وحتى يتم القضاء على منابع العزة ومصادر القوة في نفوسهم^(١).

ونجد هذا الذي أشرنا إليه في مجالات كثيرة، نجده في مجالات التربية والتعليم عند أولئك النفر الذين يريدون لهذه الأمة أن تخضع لمناهج الغرب الحديثة في التربية والثقافة^(٢).

ونجده في وسائل الإعلام المتنوعة - مسموعة ومرئية ومقروءة - التي تسبّح بحمد الحضارة الغربية وتمجّدها، وتمجد أهلها ودعاتها^(٣). ونجده في النشاط المحموم لترجمة أفكار الغرب ونقلها إلينا بغثها وسمينها، وفي نشر أفكار المستشرقين والاعتماد على كتبهم ومناهجهم، بل والتلقي عنهم واعتناق أفكارهم وترويج

(١) انظر: «الظلال» المجلد الثاني ص (٩٠٨ - ٩١٢)، «النهى عن الاستعانة والاستئصال في

أمور المسلمين بأهل الذمة والكفار» للورداني ص (١١ - ١٧) من مقدمة المحقق.

(٢) انظر: «نحو تربية إسلامية» للسيد أبي الحسن الندوي، ومقاله عن: «أهمية نظام التربية والتعليم» بمجلة حضارة الإسلام، دمشق.

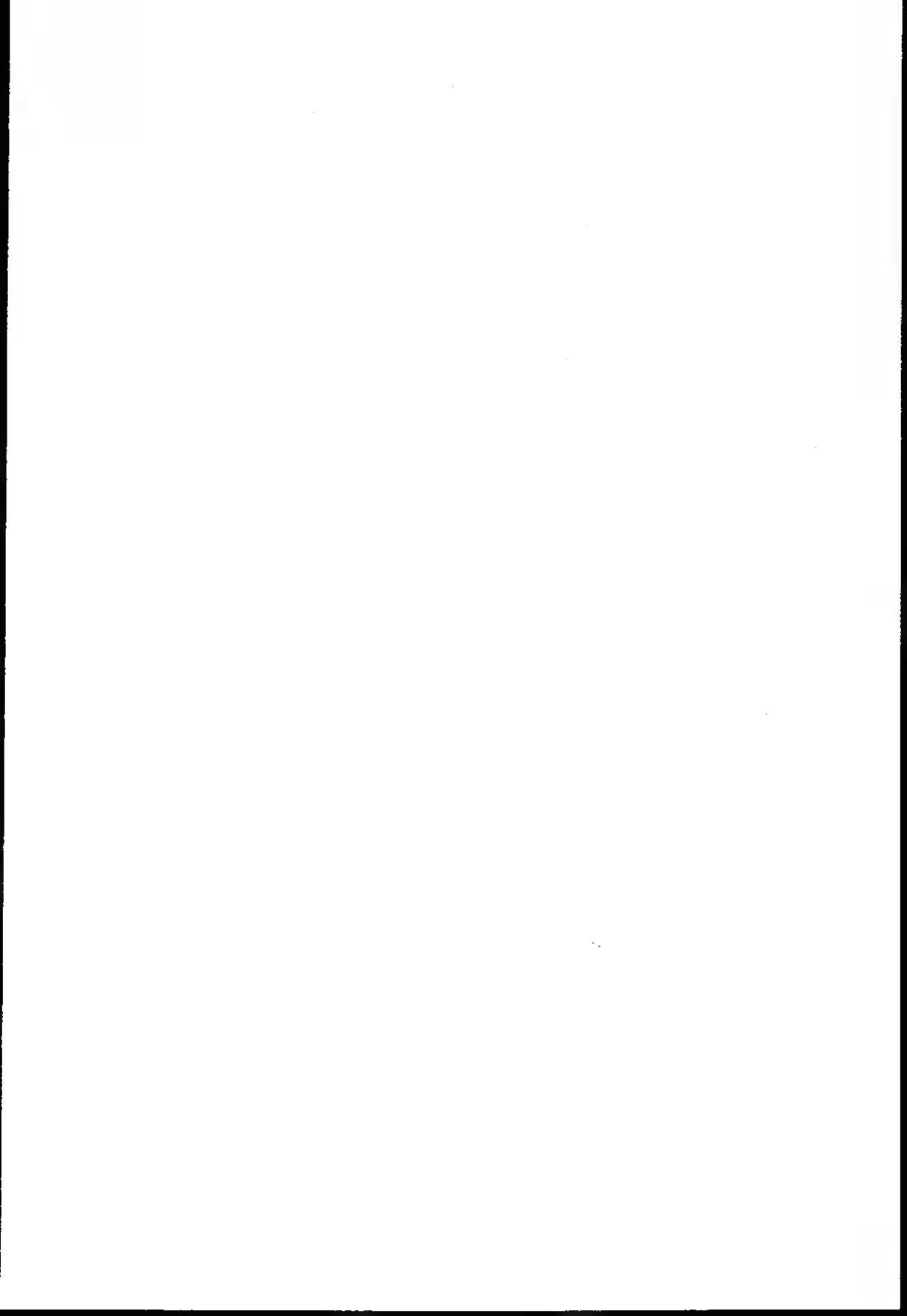
(٣) اقرأ للاستاذ يوسف المظلم: «الإعلام العربي ورحلة الضياع».

شبهاتهم^(١).

كما تجده في نشر المذاهب العلمانية اللادينية والأفكار الجاهلية، وفي تقليد الكفار والسُّير على منهجهم في توافه الأمور وساقطها، حتى لو دخلوا جحر ضب لدخلوه!



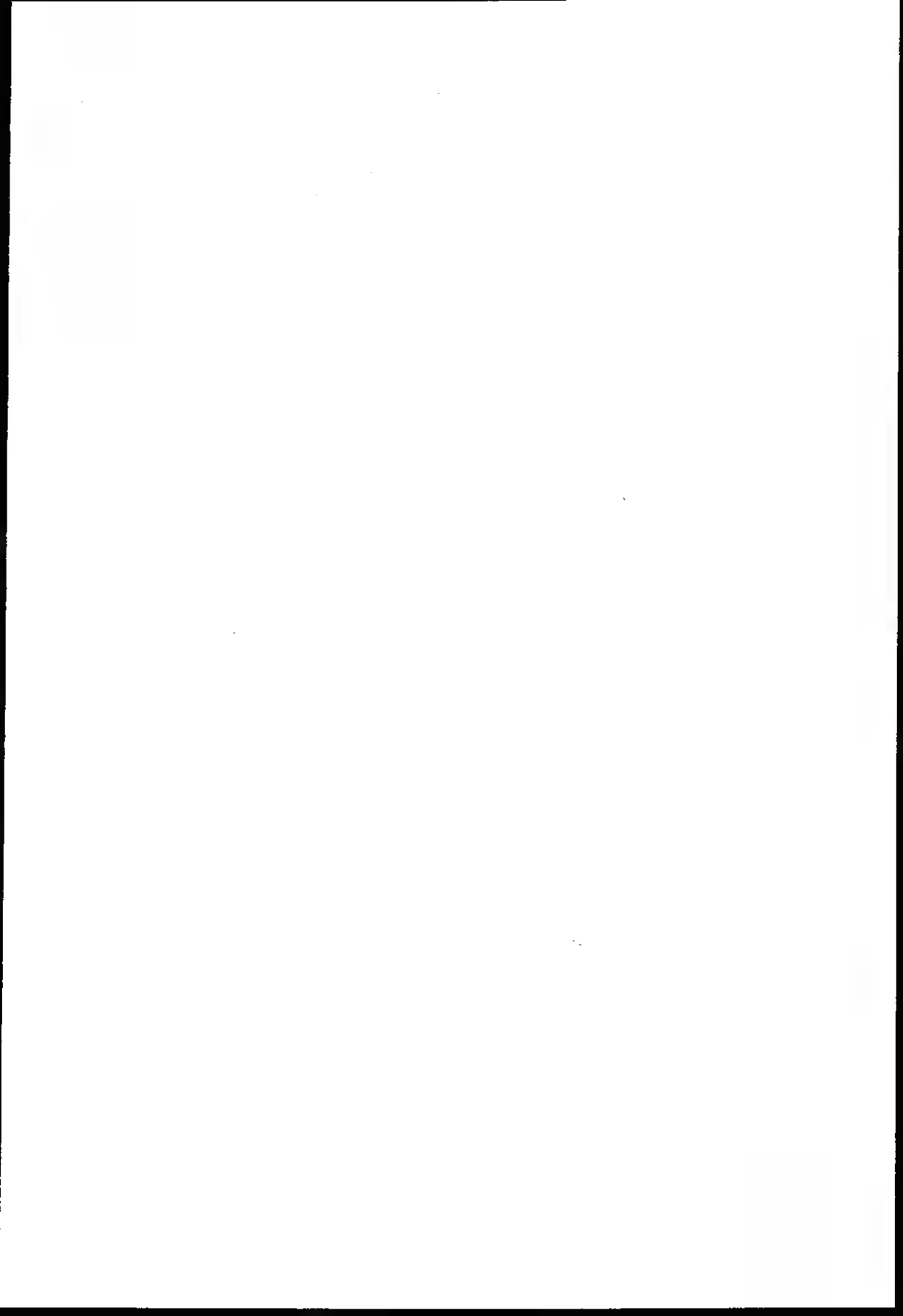
(١) انظر بالتفصيل: «الولاء والبراء في الإسلام»، ص (٣٨١ - ٤٢٢).



خصائص العقيدة الإسلامية

تمهيد :

- ١ - التَّوْقِيفِيَّةُ : معناها - أهميتها - أثرها .
- ٢ - الغَيْبِيَّةُ : فطرية الإيمان بالغيب - موافقتها للعقل ، أهميتها ، آثارها .
- ٣ - الشمول : أثر من شمول الإسلام - صور الشمول - أثرها .
- - التكامل : تكامل الدين وكماله - صور للتكامل - آثارها .
- - التوازن : العدل والوسطية - مقارنات - صور للتوازن . آثار التوازن .



خصائص العقيدة الإسلامية

وبعد أن ألمعنا إلى بعض الجوانب من هذه العقيدة، التي هدانا الله تعالى إليها وأكرمنا بها، - بما نظنه متناسباً مع هذا المدخل - أصبح بإمكاننا أن نستخلص منها أهم ما تختص به من الصفات أو القابليات التي تميزها عن غيرها من العقائد والمذاهب، وترسم معالمها وتحدد كيانها المستقل، مع الإشارة السريعة إلى شيء من الآثار التي تترتب على هذه الخصائص^(١).

ونجتزئ هنا بأهم هذه الخصائص، إذ يمكن أن نرد إليها سائر الخصائص الأخرى:

١ - التوقيفية:

فهي عقيدة يوقف بها عند الحدود التي حددها وبينها، وبلغها النبي ﷺ، فلا مجال فيها لزيادة أو نقصان أو تعديل أو تبديل؛ ذلك أن العقيدة الإسلامية ربانية المصدر، موحى بها من عند الله تعالى، فلا تستمد أصولها من غير الوحي (الكتاب والسنة) - على ما أشرنا إليه في فقرة سابقة عن «مصادر العقيدة» -

■ وهذه الخاصية للعقيدة الإسلامية تميزها عن غيرها من المعتقدات الوثنية التي تنشعها المشاعر والأخيلة والأوهام والتصورات البشرية من تلقاء نفسها. كما أنها تميزها عن العقائد السماوية في صورتها الأخيرة التي آلت إليها على يد الاتباع بما أضافوه إليها، وبما حذفوه منها، وبما غيروا فيها وبدلوا، حسب ما أملت عليه

(١) ومعرفة هذه الخصائص وتحديد أمر ضروري لأمور كثيرة، وقد كتب الأستاذ سيد قطب - رحمه الله تعالى - رحمة واسعة - كتاباً كاملاً في هذه الخصائص، هو القسم الأول من كتابه الممتع الفريد «خصائص التصور الإسلامي ومقوماته» انظر مقدمته ص (٥، ٦).

أهواؤهم وشهواتهم ورغباتهم الذاتية ومصالحهم البشرية، فتحولت تلك الديانات والمقائد إلى ديانات وثنية^(١).

• وينص المصدر الإلهي الذي جأنا بهذا التصور (العقيدة) - وهو القرآن الكريم - على أنه كله من عند الله. هبة للإنسان من لدنه، ورحمة له من عنده، وأن الفكر البشري - ممثلاً ابتداءً في فكر الرسول ﷺ، أو فكر الرسل كلهم، باعتبار أنهم جميعاً أرسلوا بهذا التصور في أصله - لم يشارك في إنشائه. وإنما تلقاه تلقياً، ليهتدي به ويهدي. وأن الهداية عطية من الله كذلك، يشرح لها الصدور. وأن وظيفة الرسول - أي رسول - في شأن هذا التصور، هي مجرد النقل الدقيق، والتبليغ الأمين؛ وعدم خلط الوحي الذي يوحى إليه من عند الله بأي تفكير بشري - أو كما يسميه الله بالهوى؛ أما هداية القلوب به، وشرح الصدور له، فامر خارج عن اختصاص الرسول؛ ومرده إلى الله وحده في النهاية^(٢):

﴿وَكَذَلِكَ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ رُوحًا مِّنْ أَمْرِنَا مَا كُنتَ تَدْرِي مَا الْكِتَابُ وَلَا الْإِيمَانُ وَلَكِن جَعَلْنَاهُ نُورًا نَّهْدِي بِهِ مَن نَّشَاءُ مِنْ عِبَادِنَا وَإِنَّكَ لَتَهْدِي إِلَى صِرَاطٍ مُّسْتَقِيمٍ﴾ (٥٢) صِرَاطِ اللَّهِ الَّذِي لَهُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ أَلَا إِلَى اللَّهِ تَصِيرُ الْأُمُورُ... (الشورى: ٥٢، ٥٣)

﴿وَالنَّجْمُ إِذَا هَوَىٰ﴾ (١) مَا ضَلُّ صَاغِبُكُمْ وَمَا غَوَىٰ﴾ (٢) وَمَا يَنْطِقُ عَنِ الْهَوَىٰ﴾ (٣) إِنْ هُوَ إِلَّا وَحْيٌ يُوحَىٰ﴾.

(النجم: ١ - ٤)

(١) اقرأ تفصيلاً لذلك في «المقائد الوثنية في الديانة النصرانية» للشيخ محمد طاهر التير «الجواب الصحيح لمن بدل دين المسيح» لابن تيمية، «إظهار الحق» لرحمة الله العثماني، «ماذا خسر العالم بانحطاط المسلمين» للندوي. «مذاهب فكرية معاصرة» للاستاذ محمد قطب. «العلمانية» د. سفر الحوالي..

(٢) «خصائص التصور الإسلامي» ص (٥٢).

﴿ إِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ وَهُوَ أَعْلَمُ
بِالْمُهْتَدِينَ ﴾ . (القصص: ٥٦)

■ وهذه الخاصية لها أثرها الفريد في عصمة الأمة عن الخطأ والزلل والانحراف، وعن الاضطراب في فهم العقيدة. وذلك لأنها ترجع إلى مصدر موثوق لا ياتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه. وهو الوحي الذي تكفل الله تعالى بحفظه^(١).

كما أنها ضمانه لتوحيد كلمة الأمة على منهج واحد وتصور واحد، عندما تلتقي على هذا الوحي الإلهي بما فيه من موازين لا تضطرب ولا تتأرجع ولا تتأثر بالهوى والدوافع الذاتية.

٢ - الغيبة:

تقوم العقيدة الإسلامية على الإيمان بأصول لا تخضع للحس المباشر أو غير المباشر، وإنما تقع في مجال عالم الغيب. وهو العالم الذي غاب عن حواسنا ولا تقتضيه بداهة العقول.

فالإيمان بالله - سبحانه وتعالى - هو إيمان بالغيب، لأن ذات الله تعالى غيب

(١) ومن نعمة الله تعالى على البشرية أن تكفل بحفظ القرآن الكريم لأنه آخر كتاب سماوي، فليس بعده كتاب ولا بعد محمد ﷺ نبي أو رسول، فافتضى ذلك حفظ الكتاب، وقد تكفل الله تعالى بذلك وهما الأسباب؛ فكان الوحي ينزل مفرقاً، ويأمر النبي ﷺ بكتابته، وكان الصحابة يستظهرونه، وقد مكّن الله تعالى لهذه الأمة التي حملته ونشرته في ربوع العالمين بقبي ظاهراً محفوظاً بالسند المتواتر.

انظر: «المواقفات»: ٥٨/٢ - ٦١، «الإحكام» لابن حزم: ٤/٤٥٣، «الثبات والشمول» د. عابد السفيناتي ص (١١٦ - ١٢١).

بالقياس إلى البشر. والإيمان بالآخرة وما يتصل به، هو كذلك إيمان بالغيب، والإيمان
بالملائكة إيمان بالغيب والإيمان بالقدر... كل هذا غيب يؤمن به المؤمن الذي يريد
الهداية:

﴿ ذَلِكَ الْكِتَابُ لَا رَيْبَ فِيهِ هُدًى لِّلْمُتَّقِينَ > ٢ < الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ ﴾

(البقرة: ٢، ٣)

■ والإيمان بالغيب نزعة فطرية فطر الله تعالى الإنسان عليها، لا ينكرها إلا
جاحد قاصر العقل والعلم. لذلك فإن التتكرار لعلم الغيب من قِبَل الماديين، يبدو في
مفهوم العلم الحديث نفسه جهلاً وضلالاً وبعداً عن العلم والحق؛ لأن العلم المادي
لا يستطيع أن يحكم على عالم الغيب، لأنه خارج عن مجاله، فلا يجوز علمياً
إنكار شيء لأجل أنه مغيب عنا أو غير مُحَسَّن، أو لأنه غير قابل للتفسير. وكم من
الأمور التي يتلقاها الناس بعامة والعلماء بخاصة، يتلقونها بالتسليم وهم لم يروها
ولم يحسوها^(١).

● ولذلك فإن كل ما تدعو إليه العقيدة الإسلامية وتقوم عليه من هذه الأمور
الغيبية غير متناقضة مع العقل، وليس عنده وسيلة لإنكارها والتكذيب بوجودها،
وليس فيها شيء يضطر الإنسان إلى رفضه والتخلي عنه بعد بلوغه أي مرحلة من
مراحل الارتقاء العقلي والعلمي. بل الذي يقتضيه العقل على خلاف ذلك: أنها
هي الصواب الذي لا يشوبه الخطأ.. أما الإيمان والتصديق بهذه الأمور الغيبية
(المغيبات) فهما مرتبهان بظمانينة الضمير وشهادة الوجدان. وكل ما للعقل من
الدخل في شأنهما هو أن الأمور التي يكون التصديق بها مخالفاً للعقل. فإن صراعاً
يقوم في شأنها بين العقل والوجدان ولا يكون إيمان الإنسان بها إلا ضعيفاً. وأما

(١) انظر: «عالم الغيب والشهادة في التصور الإسلامي» ص (٥٧ - ٦٤).

الأمور التي لا يكون التصديق بها مخالفاً للقياس العقلي أو التي يساعد العقل على التصديق بها، فإن الضمير يزداد طمأنينة في شأنها، وذلك مما يقوي الإيمان ويزيده أصالة ورسوخاً^(١).

ولذلك فإن الطريق لمعرفة عالم الغيب والتصديق به إنما يكون عن طريق الخبر الصادق الذي يأتينا عن طريق الوحي، كما يكون عن طريق الآثار التي تدل عليه، والفترة السليمة تتلقى معرفة ذلك بالتسليم والتصديق^(٢).

■ وهذه الخاصية للعقيدة الإسلامية تميزها عن المذاهب الفكرية المادية التي تتنكر للغيب ولا تؤمن إلا بما تقع عليه الحواس، ويخضع للتجربة الحسية، على ما ذهب إليه المذهب الوضعي التجريبي الذي عُرِفَ به الفيلسوف الاسكتلندي «هيوم» والذي نشأت عنه الفلسفة الوضعية^(٣). كما أن «ماكس مولر» أيضاً يذهب إلى أنه لا شيء يتحقق في عقيدة الإنسان ما لم يكن قد أتى من قبل عن طريق حواسه^(٤).

وبذلك يكون الإنسان الأوربي، (وكل مذهب مادي كذلك) قد سجن نفسه بطريقة تحكيمية في حدود حواسه الخمس، منذ عهد النهضة الأوروبية^(٥).

(١) «الحضارة الإسلامية: أسسها ومبادئها» للمودودي ص (١١٦ - ١١٧).

(٢) «عالم الغيب والشهادة» ص (٣٧).

(٣) انظر عن هذا المذهب ومناقشته: «الفكر الإسلامي الحديث وصلته بالاستعمار الغربي» للدكتور محمد البهي ص (٢٣٣ - ٢٣٧)، «الدين، بحوث مهددة لدراسة تاريخ الأديان»، د. محمد عبد الله دراز ص (٨٤ - ٨٦)، «العلمانية: نشأتها وتطورها» د. سفر الحوالي ص (٣٧٧ - ٣٨٠).

(٤) «نشأة الدين» ص (٧٠، ٧١).

(٥) «تأملات في سلوك الإنسان» تأليف الكسيس كاريل، ترجمة د. محمد القصاص ص (١٦٢).

■ كما أن هذه الخاصية للعقيدة الإسلامية لها آثارها الضخمة في حياة الإنسان، فالإيمان بالغيب ارتقاء بالإنسان إلى المستوى الذي يليق بإنسانيته ويميزه عن المخلوقات التي لا تدرك إلا ما تدركه بحواسها . وهو - كذلك - سبيل للتقدم العلمي وسعة الأفق في النظر والفكر . وفيه ضمانة أكيدة لاستقامة نفس المؤمن ونظافة سلوكه، عندما يشعر برقابة الله تعالى عليه، وأنه - سبحانه - يعلم السرّ وأخفى، فهو يعبد الله كأنه يراه، فيرتقي إلى مرتبة « الإحسان » .

ومن هنا كانت الأحكام الدينية ضابطاً لسلوك الإنسان المؤمن، وطريقاً لتنمية الوازع الداخلي (الوجدان) وهذا ما تفتقده المذاهب والقوانين البشرية التي لا تستطيع أن تضبط سوى الأمور الظاهرية . ولعل في هذا إشارة إلى الحكمة من ربط الأحكام التشريعية بتقوى الله تعالى وبالحوف من عقابه .

٣ - الشمول :

وهذه الخاصية نجدها بارزة واضحة في الإسلام الذي رضي الله تعالى لنا ديناً، فهو دين شامل كامل، لم يترك جانباً من جوانب الحياة الفردية والاجتماعية إلا وقد نظمته تنظيمًا دقيقاً شاملاً لجميع النواحي، يبتعد به عن النظرة التجزئية القاصرة التي تُرى فيها الأشياء أجزاءً وتفارق للجوانب موزعة من شيء أصله متكامل مترابط .

ولذلك فإن العقيدة الإسلامية - كآثر لهذا الشمول العام في الإسلام - عقيدة شاملة فيما تقوم عليه من أركان الإيمان وقواعده وما يتفرع عن ذلك، وشاملة في نظرتها للوجود كله، تعرفنا على الله والكون والحياة والإنسان معرفة صحيحة شاملة .

■ وتمثل خاصية الشمول هذه في صور شتى^(١):

■ إحدى هذه الصور وأكبرها: ردُّ هذا الوجود كله.. بنشأته ابتداءً، وحرَّكته بعد نشأته، وكل انبثاق فيه، وكل تحوُّر وكل تغيُّر وكل تطور، والهيمنة عليه وتدبيره وتصريفه وتنسيقه... إلى إرادة الذات الإلهية المطلقة المشيئة، المبدعة لهذا الكون ولكل شيء فيه.. بقدر خاص وبمجرد توجُّه الإرادة... وآيات القرآن الكريم كلها شاهد ناطق بذلك.

■ وصورة أخرى من صور خاصية الشمول تبدو في الحديث عن حقيقة العبودية وخصائصها وصفاتها، ممثلة في عبودية الكون والحياة والإنسان، فبين طبيعتها ونشأتها وأحوالها وعلاقتها فيما بينها، ثم علاقتها بالحقيقة الإلهية الكبرى. ويربط بين مجموع تلك الحقائق من جميع جوانبها، في تصور واحد منطقي فطري، يتعامل مع بديهة الإنسان وفكره ووجدانه، ومع مجموع الكينونة البشرية في يسر وسهولة. وهذا أمر بين في كتاب الله تعالى والآيات فيه كثيرة.

■ وصورة ثالثة من صور الشمول في العقيدة الإسلامية: أن الحديث عن تلك الحقائق الكلية السابقة، إنما يأتي في القرآن الكريم بأسلوب يخاطب فيه الكينونة الإنسانية بكل جوانبها وبكل أشواقها، وبكل حاجاتها، وبكل اتجاهااتها. ويردها إلى جهة واحدة تتعامل معها، وتتوجه إليها بكل شيء.. لأنها خالقة كل شيء ومالكة كل شيء ومدبِّره كل شيء. وعندئذ تتجمع هذه الكينونة شعوراً وسلوكاً وتصوراً واستجابة.. في شأن العقيدة والمنهج وفي شأن الاستمداد والتلقي، وشأن الموت والحياة، وشأن السعي والحركة، وشأن الدنيا والآخرة.

(١) عن: «خصائص التصور الإسلامي» للأستاذ سيد قطب رحمه الله ص (١١٠) وما بعدها، باختصار.

■ وأثر هذه الخاصية البارزة في العقيدة: أن هذا الشمول فوق أنه مريح للفطرة البشرية، لأنه يواجهها بمثل طبيعتها الموحدة؛ ولا يكلفها عتاً، ولا يفرقها مرقاً... هو في الوقت ذاته يعصمها من الاتجاه لغير الله في أي شأن وأي لحظة؛ أو قبول أية سيطرة تستعلي عليها بغير سلطان الله، وفي حدود منهج الله وشريعته في أي جانب من جوانب الحياة، فليس الأمر والهيمنة والسلطان لله وحده في أمر «العبادات» الفردية؛ ولا في أمر الآخرة - وحدهما - بل الأمر والهيمنة والسلطان لله وحده، في الدنيا والآخرة، في السماوات والأرض. في عالم الغيب والشهادة. في العمل والصلاة.. وفي كل نفس، وكل حركة، وكل خالجة، وكل خطوة، وكل اتجاه:

﴿وَهُوَ الَّذِي فِي السَّمَاءِ إِلَهٌ وَفِي الْأَرْضِ إِلَهٌ﴾. (الزخرف: ٨٤)

■ - التكامل:

وإذا كان هذا الدين قد بلغ ذروة الكمال والتحام والشمول، فإن العقيدة كذلك عقيدة تتميز بالتكامل، فهو كمال متكامل، تتجمع فيها كل الأجزاء وتترابط ترابطاً دقيقاً يأخذ بعضها بحجر بعض لتشكل كلاً موحداً متناسقاً، لا يقبل التجزئة والانقسام. ولذلك فإن الأحكام فيها تؤخذ «كالصورة الواحدة بحسب ما ثبت من كلياتها وجزئياتها المرتبة عليها، وعامتها المرتب على خاصتها، ومطلقها المحمول على مقيدها، ومجملها المفسر بيئتها... إلى ما سوى ذلك من مناحيها»^(١).

● ونجد للتكامل في العقيدة صوراً شتى:

■ فأركان الإيمان كلها مترابطة ارتباطاً وثيقاً، يكمل كل منها الآخر ويرتبط به، بحيث لو حصل إخلال بواحد منها أو إنكار له، كان تأثيره على سائرهما

(١) «الاعتصام للشاطبي: ٢٤٥/١».

واضحاً، بل إن هذه الأركان تتجمع وتتضام حول الركن الرئيسي وهو الإيمان بالله تعالى. ومن هنا تأتي أركان الإيمان كلها في سياق واحد يحقق صفة الإيمان لصاحبها، وتأتي النصوص القرآنية كذلك لتؤكد على الارتباط بين الإيمان بالله والإيمان بالملائكة، وتقرن الإيمان بالله مع الإيمان باليوم الآخر، وتجعل الإيمان بالرسول أمراً لا يتجزأ، فمن كفر بواحد منهم فقد كفر بهم جميعاً، بل قد كفر بالله تعالى، لأنهم جميعاً جاؤوا من عند الله سبحانه وتعالى برسالة واحدة، وقد قرّر الله تعالى ذلك في آيات كثيرة من القرآن الكريم.

■ وصورة أخرى لهذا الترابط نجدها في الصلة بين العقيدة أو الإيمان من جانب والعبادات والمعاملات وسائر الأحكام الشرعية العملية والأخلاقية. وتنتج فيها الأحكام التشريعية بالأحكام الأخلاقية النابعة من الإيمان بالله تعالى وخشيته وتقواه.

■ وصورة ثالثة لهذا الترابط والتكامل في العقيدة نراها في تكامل الفكر والعمل أو الإيمان والعمل حيث أصبحا «شيئين يكمل بعضهما بعضاً، ويقوي بعضهما بعضاً». أو هما جانبان لشيء واحد؛ إذ رسوخ الفكرة الإسلامية يدفع للعمل بمقتضاها، والمواظبة على العمل بمقتضى الفكرة الإسلامية، يدعمها ويزيدها رسوخاً.

«ثم إن الاتصال بوحى السماء يجعل للفكرة الدينية في جملتها مصدرين يمدّانها بالغذاء والنماء، وهما العقل والقلب. ومن أجل ذلك سميت الفكرة الإسلامية: إيماناً وعقيدة، واعتبر العمل خاصتها اللازمة لها»^(١).

■ ولهذه الخاصية آثار تظهر في التناسق مع الفطرة التي فطر الله الإنسان عليها،

(١) «التفكير الفلسفي الإسلامي» د. سليمان دنيا ص (٢٤٧، ٢٤٨).

فالإنسان بما فيه من تكامل في أصل الخلقة يجد الطمأنينة والراحة النفسية في هذا التوافق والتكامل في العقيدة وآثارها. وبذلك ينزع الإسلام من نفس الإنسان عوامل القلق والاضطراب.

كما أن هذه الخاصية توحد اتجاه الإنسان وحركته بما تقوم به من «التوفيق التام بين الوجهتين الروحية والمادية في الحياة الإنسانية. وإنك لترى هاتين الوجهتين في تعاليم الإسلام تتفقان في أنهما لا تدعان تناقضاً أساسياً بين حياة الإنسان الجسدية وحياته الأدبية فحسب، ولكن تلازمهما هذا وعدم افتراقهما فعلاً أمر يؤكد الإسلام، إذ يراه الأساس الطبيعي للحياة»^(١).

٥ - التوازن :

ومع هذا التكامل وذاك الشمول، نجد خاصية أخرى بارزة في العقيدة الإسلامية، تتصل بوحدة من أهم السمات العامة للإسلام وهي الوسطية والاعتدال، تلكم هي خاصية التوازن بين الأمور المتقابلة، فيقع كل أمر أو جانب على قدر معين باعتدال موزون بحكمة ربانية «تضبط فيها النسبُ بين جوانب الحياة وقيمها؛ فالمال واللذة، والعمل والعقل، والمعرفة والقوة، والعبادة والقربة، والقومية والإنسانية، قيم من قيم الحياة، والإسلام جعل لكل منها موضعاً في نظام الحياة ونسبة محدودة لا تتجاوزها حتى لا تطفئ قيمة على قيمة»^(٢).

■ وبهذه الخاصية يتميز الإسلام عن سائر الأديان والمذاهب أجمعها، حيث تضخم جانباً وتعني به على حساب الجوانب الأخرى، وإما أن يكون ذلك ابتداءً، وإما أن يكون ردة فعل أو معالجة لخطأ سابق.

(١) «الإسلام على مفترق الطرق» لمحمد أسد ص (٢٢).

(٢) «الفكر الإسلامي الحديث» للأستاذ محمد المبارك ص (٦٥).

وقد ضرب شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله - أمثلة على وسطية الإسلام هذه بين الأديان، في الموقف من الأنبياء والرسل - عليهم الصلاة والسلام - بين جفاء اليهود وغلوَ النصارى، وفي شرائع دين الله تعالى بين اليهود الذين حرّموا على الله أن ينسخ ما يشاء أو يحكم ما يشاء وبين النصارى الذين جوّزوا ذلك لعلمائهم، وكذلك في وسطية الإسلام بينهما فيما يتعلق بالحلال والحرام وفيما يتصل بأسماء الله وصفاته^(١).

والمذاهب المادية تعنى بجانب المادة وتهمل الروح، أو تعنى بالفرد وتهمل مصلحة الجماعة، وتقوم مذاهب أخرى لتُعَلّي من شأن الروح على حساب القيم الأخرى، أو لتغليب مصلحة الجماعة على مصلحة الفرد الذي تعتبره كمّاً مهملاً لا قيمة له بمفرده.

■ والصور التي تأتي شاهداً على هذا التوازن تعزُّ على الحصر، فإن كل ما في الإسلام وكل ما في العقيدة الإسلامية ناطق بهذا التوازن الدقيق، حسبنا هنا الإشارة إلى أهم الموازنات التي عرض لها الاستاذ سيد قطب - رحمه الله - في «خصائص التصور الإسلامي»^(٢)، ومن ذلك:

التوازن بين ما يتلقاه الإنسان عن طريق الوحي وبين ما يتلقاه عن طريق وسائل الإدراك البشري، والتوازن بين طلاقة المشيئة الإلهية وثبات السنن الكونية، والتوازن بين المشيئة الإلهية الطليقة ومجال المشيئة الإنسانية المحدودة، والتوازن في مصادر المعرفة بين الوحي والعقل.. وبين الإيمان بالقدر والاختذ بالأسباب.. وبين العمل للدنيا والعمل للآخرة، وبين القيم المادية والقيم المعنوية.

(١) انظر: «الوصية الكبرى» لابن تيمية ص (٤٧ - ٥٢).

(٢) «الخصائص» ص (١٣٦) وما بعدها. وراجع «منهج التربية الإسلامية» الاستاذ محمد قطب ١/١٢٦ - ١٨٠.

- ٢٠ - الإسلام وأوضاعنا السياسية، عبد القادر عودة. دار الكتاب العربي بمصر.
- ٢١ - الإسلام وعلاقته بالشرائع الأخرى، عثمان جمعة ضميرية. دار الفاروق بالطائف.
- ٢٢ - الأسماء والصفات، للبيهقي مكتبة السوادي + طبعة دار الكتاب العربي بيروت.
- ٢٣ - الأشباه والنظائر في القرآن الكريم، لقائل بن سليمان. تحقيق د. عبد الله شحاته.
- ■ - الأضنام، لابن الكلبي، تحقيق الأستاذ أحمد زكي. الدار القومية، القاهرة.
- ٢٥ - أصول الزيدوي، مع شرحه كشف الأسرار للبغاري. دار الكتاب العربي، بيروت.
- ٢٦ - أصول الدعوة، د. عبد الكريم زيدان. مؤسسة الرسالة.
- ٢٧ - أصول الدين، لعبد القاهر البغدادي، بيروت، مصور عن طبعة تركيا.
- ٢٨ - أضواء البيان في تفسير القرآن بالقرآن، للشيخ محمد الأمين الشنقيطي، المطابع الأهلية بالرياض.
- ٢٩ - إظهار الحق، للشيخ رحمه الله العثماني الكيرانوي. طبع الشؤون الدينية بقطر.
- ٣٠ - الاعتصام، للشاطبي، بتحقيق محمد رشيد رضا.
- ٣١ - الاعتقاد، للبيهقي. مكتبة السلام العالمية، القاهرة.
- ٣٢ - أعلام الحديث، للخطابي، تحقيق د. محمد بن سعد بن عبد الرحمن. مكة المكرمة.
- ٣٣ - إعلام الموقعين عن رب العالمين، لابن القيم، تحقيق محمد محي الدين عبد الحميد، ١٣٧٤هـ.
- ٣٤ - الإعلام بما في دين اليهود والنصارى من الأوهام، للفرطبي، تحقيق أحمد حجازي السقا.
- ٣٥ - اقتضاء الصراط المستقيم لابن تيمية، تحقيق د. ناصر عبد الكريم المغفل.
- ٣٦ - إمتاع الأسماع، للمقريزي، تحقيق محمود شاكر. طبع قطر.
- ٣٧ - أهل السنة والجماعة، معالم الانطلاقة، محمد المصري، دار طيبة بالرياض.
- ٣٨ - إظهار الحق على الخلق، لابن الوزير، دار الكتب العلمية، بيروت.
- ٣٩ - الإيمان، لابن مندو، تحقيق د. علي ناصر الفقيهي.
- ٤٠ - الإيمان، لابن أبي شيبة. تحقيق الألباني، دار الأرقم - الكويت.
- ٤١ - الإيمان، لابي عبيد. تحقيق الألباني، دار الأرقم - الكويت.
- ٤٢ - الإيمان، لابن تيمية، طبع المكتب الإسلامي.
- ٤٣ - الإيمان، محمد نعيم ياسين، مكتب الفلاح، الكويت.

«ب، ت، ث»

- ٤٤ - الباحث الحديث شرح اختصار علوم الحديث، لاجد محمد شاكر. مكتبة التراث.
- ٤٥ - الباحث على إنكار البدع والحوادث، لابن أبي شامة. مكتبة النهضة بمكة المكرمة.
- ٤٦ - بدائع الفوائد، لابن القيم. بيروت عن الطبعة المنيرية.
- ٤٧ - البداية والنهاية، لابن كثير، مكتبة المعارف بالرياض.
- ٤٨ - بصائر ذوي التمييز في لطائف الكتاب العزيز، للفيروز آبادي، تحقيق محمد علي النجار، القاهرة.
- ٤٩ - بيان تلبس الجهمية في تأسيس بدعهم الكلامية، لابن تيمية، مطابع الحكومة بمكة المكرمة.
- ٥٠ - تأملات في سلوك الإنسان، د. الكسيس كاريل، ترجمة محمد القصاص مكتبة مصر بالقاهرة.
- ٥١ - تأملات في وسائل الإدراك، د. عبد الله الشرقاوي، عالم الكتب بالرياض.
- ٥٢ - تاريخ الأدب العربي تأليف بروكلمان، ترجمة عبد الحليم النجار. دار المعارف.
- ٥٣ - تاريخ الخلفاء، للسيوطي، المكتبة التجارية الكبرى بمصر.
- ٥٤ - التبصير في الدين، للاسفرائيني، تحقيق كمال الحوت، عالم الكتب، بيروت.
- ٥٥ - تجديد الفكر الديني في الإسلام، تأليف محمد إقبال، ترجمة عباس محمود. مطبعة لجنة التأليف.
- ٥٦ - تجريد التوحيد للمقرزي. مكتبة القاهرة.
- ٥٧ - تحفة الأخيار بإحياء سنة سيد الأبرار، للكنوي، تحقيق عبد الفتاح أبو غدة.
- ٥٨ - تحفة الأحوذى شرح سنن الترمذي، للمباركفوري. المكتب السلفية بالمدينة.
- ٥٩ - تحقيق معنى السنة، السيد سليمان الندوي. المطبعة السلفية بالقاهرة.
- ٦٠ - تحكيم القوانين، الشيخ محمد بن إبراهيم. طبع الكويت.
- ٦١ - تدوين السنة النبوية، د. محمد مطر الزهراني، مكتبة الصديق بالطائف.
- ٦٢ - التربية الإسلامية في ظلال القرآن، جمع وإعداد: عبد الله ياسين. دار الأرقم. عمان.
- ٦٣ - ترجيح أساليب القرآن على أساليب اليونان، لابن الوزير. دار الكتب العلمية.
- ٦٤ - الترغيب والترهيب للحافظ المنذري، تحقيق مصطفى عمارة، طبعة الشؤون الدينية، قطر.
- ٦٥ - التشريع الجنائي الإسلامي، عبد القادر عودة، دار التراث بالقاهرة.

- ٦٦ - التصور الإسلامي للكون والحياة والإنسان، عثمان جمعة ضميرية، دار الكلمة الطيبة.
- ٦٧ - تطهير الاعتقاد عن أدوان الإلحاد، للصنعاني، تقديم د. محمد عبد المنعم خفاجي.
- ٦٨ - تعريف عام بدين الإسلام، علي الطنطاوي. مؤسسة الرسالة.
- ٦٩ - التعريفات للجرجاني، تحقيق إبراهيم الأبياري. بيروت.
- ٧٠ - تعظيم قدر الصلاة، محمد بن نصر المروزي، مكتبة الدار بالمدينة.
- ٧١ - تفسير القرآن العظيم، لابن كثير. مطبعة الشعب + مكتبة الرياض.
- ٧٢ - تفسير البغوي، تحقيق عثمان جمعة، ومحمد النمر وسليمان الحرش. دار طيبة بالرياض.
- ٧٣ - تفسير الطبري، تحقيق محمود شاكر، وطبعة الحلبي.
- ٧٤ - تفسير الفخر الرازي، السمي التفسير الكبير، بيروت، عن الطبعة المنيرة.
- ٧٥ - تفسير القرطبي، مصور عن طبعة دار الكتب بالقاهرة.
- ٧٦ - تفسير المنار، محمد رشيد رضا. مطبعة المنار.
- ٧٧ - تفسير النسائي، تحقيق صبري الشافعي، مؤسسة الكتب الثقافية.
- ٧٨ - تفصيل النشأتين وتفصيل السعادتين، للراغب الاصفهاني، تحقيق د. عبد المجيد النجار.
- ٧٩ - التفكير لمريضة إسلامية، عباس محمود العقاد. دار الكتاب العربي.
- ٨٠ - التفكير الفلسفي الإسلامي، د. سليمان دنيا. مكتبة الخانجي.
- ٨١ - التفكير الفلسفي في الإسلام، د. عبد الحليم محمود. مكتبة الانجلو المصرية، ط ٣.
- ٨٢ - تلخيص الخبر في تخريج أحاديث الرافعي الكبير، لابن حجر، الشركة الفنية للطباعة.
- ٨٣ - تمهيد لتاريخ الفلسفة الإسلامية، للشيخ مصطفى عبد الرزاق، مطبعة لجنة التأليف والترجمة والنشر.
- ٨٤ - التبيهات السنية على العقيدة الواسطية، للشيخ عبد العزيز الرشيد، دار الاصفهاني بجدة.
- ٨٥ - التبيه والرد على أهل الأهواء والبدع، للملطي، إعداد وتقديم فحي جابر، ١٩٩١م.
- ٨٦ - تهافت التهافت، للغزالي. تحقيق د. سليمان دنيا. دار المعارف.
- ٨٧ - تهذيب الأسماء واللغات، للنووي. مصور عن الطبعة المنيرة.
- ٨٨ - تهذيب اللغة، للأزهري. الدار القومية للكتاب بالقاهرة.
- ٨٩ - تهذيب سنن أبي داود، للمنذري، مطبوع مع معالم السنن وتهذيب ابن القيم. مطبعة أنصار السنة.
- ٩٠ - تهذيب مدارج السالكين، عبد المنعم علي العزي. دولة الإمارات.

- ٩١ - التوحيد، لابن مند، تحقيق د. علي ناصر الفقيهي، الجامعة الإسلامية بالمدينة.
- ٩٢ - التوحيد وإثبات صفات الرب، لابن خزيمة، المطبعة النصرية.
- ٩٣ - التوحيد الذي هو حق الله على العبيد، للشيخ محمد بن عبد الوهاب، مطبوع مع تيسير العزيز الحميد.
- ٩٤ - التوحيد، تأليف عبد المجيد الزنداني، دار السلام بالقاهرة.
- ٩٥ - التوحيد مفتاح دعوة الرسل، عثمان جمعة ضميرية، مكتبة الصديق، الطائف.
- ٩٦ - التوضيح لمن التفتيح، للتفتازاني، مطبعة محمد علي صبيح بالقاهرة.
- ٩٧ - التوقيف على مهمات التعاريف، للمناوي، مخطوط بدار الكتب المصرية.
- ٩٨ - الثبات والشمول في الشريعة الإسلامية، د. عابد السفيني، دار المنارة بمكة المكرمة.

« ج - ح - خ »

- ٩٩ - جامع الأصول، لابن الأثير الجزري، تحقيق الشيخ عبد القادر الأرناؤوط، مكتبة الحلواني بدمشق.
- ١٠٠ - جامع العلوم والحكم، لابن رجب الحنبلي، مطبعة الحلبي.
- ١٠١ - الجامع الفريد، مجموعة رسائل لأئمة الدعوة، مطابع الصفا بمكة المكرمة.
- ١٠٢ - جامع الفصولين، لابن قاضي سمانه، طبعة بولاق.
- ١٠٣ - جامع بيان العلم، لابن عبد البر، دار الكتب الإسلامية - القاهرة.
- ١٠٤ - الجانب الإلهي من التفكير الإسلامي، د. محمد البهي، دار الكاتب العربي القاهرة.
- ١٠٥ - الجواب الصحيح لمن بدل دين المسيح، لابن تيمية، مؤسسة المدني بمصر.
- ١٠٦ - الحاكم بأمر الله الفاطمي، د. محمد عبد الله عنان، مطبعة لجنة التأليف والترجمة.
- ١٠٧ - حجة الله البالغة، ولي الله الدهلوي، تحقيق سيد سابق.
- ١٠٨ - الحججة في بيان الحججة، للأصبهاني، تحقيق محمد أبو رحيم، محمد ربيع، دار الراية بالرياض.
- ١٠٩ - حجة السنة، د. عبد الغني محمد عبد الخالق، منشورات المعهد العالمي للفكر الإسلامي.
- ١١٠ - الحد الفاصل بين الإيمان والكفر، عبد الرحمن عبد الخالق، دار القلم، الكويت.
- ١١١ - الحروب الصليبية، يذوها مع مطالع الإسلام واستمرارها حتى الآن، د. أحمد شلبي، مكتبة النهضة بمصر.

- ١١٢ - الحضارة الإسلامية، أسسها ومبادئها، أبو الأعلى المودودي. الدار العربية، بيروت.
- ١١٣ - الحقيقة في نظر الغزالي، د. سليمان دنيا. دار المعارف بمصر.
- ١١٤ - الحكم بغیر ما أنزل الله وصلته بالعقيدة، طبعة المكتب.
- ١١٥ - خصائص الصور الإسلامي، سيد قطب، دار الشروق.
- ١١٦ - الخطط المقرنفة، للمقرنزي. مصور عن طبعة بولاق، دار العرفان، لبنان.
- ١١٧ - خلاف الأمة في العبادات، لابن تيمية، تحقيق عثمان جمعة ضميرية، مكتبة الفاروق بالطائف.
- ١١٨ - خلافة الإنسان في الأرض، د. عبد المجيد النجار، دار الغرب الإسلامي.

د - ز

- ١١٩ - دائرة المعارف الإسلامية لمجموعة من المستشرقين، الترجمة العربية، طبعة الشعب.
- ١٢٠ - دواء تعارض العقل والنقل، ابن تيمية، تحقيق محمد رشاد سالم. جامعة الإمام.
- ١٢١ - دراسات إسلامية، د. محمد عبد الله دراز. دار القلم. الكويت.
- ١٢٢ - دراسات في الحديث النبوي، د. محمد مصطفى الأعظمي، ط ٣، شركة الطباعة العربية بالرياض.
- ١٢٣ - دراسات في الفكر الإسلامي، د. عدنان محمد زرزور. مكتبة الفلاح.
- ١٢٤ - دراسات قرآنية، محمد قطب، دار الشروق.
- ١٢٥ - دعوة التوحيد، محمد خليل عراس. مكتبة ابن تيمية.
- ١٢٦ - دلائل التوحيد، للشيخ محمد جمال الدين القاسمي، مكتبة الثقافة بالقاهرة.
- ١٢٧ - دليل الفالحين شرح رياض الصالحين، لابن علان. دار الفكر. بيروت.
- ١٢٨ - الدين، بحوث مهددة لدراسة تاريخ الأديان، د. محمد عبد الله دراز، دار القلم - الكويت.
- ١٢٩ - الذريعة إلى مكارم الشريعة، للراغب الاصفهاني، القاهرة.
- ١٣٠ - الرد الجميل للإلهية عيسى بصريح الانجيل، لآبي حامد الغزالي، مجمع البحوث الإسلامية ١٣٩٤هـ.
- ١٣١ - الرد على الجهمية والزنادقة، للإمام أحمد بن حنبل، الرئاسة العامة لإدارات البحوث العلمية.
- ١٣٢ - الردة بين الأسس واليوم، محمد كاظم حبيب، طبعة كراتشي.

- ١٣٣ - الرسالة، للإمام الشافعي، تحقيق وشرح أحمد محمد شاكر. دار التراث.
- ١٣٤ - رسالة التوحيد، للشيخ محمد عبده. بتحقيق محمد محيي الدين عبد الحميد.
- ١٣٥ - رسالة التوحيد، إسماعيل بن عبد الغني الدهلوي الشهيد - ترجمة أبي الحسن الندوي. المكتبة الحيوية بالهند.
- ١٣٦ - الرسالة التدمرية، لابن تيمية، المكتب الإسلامي.
- ١٣٧ - روح المعاني في تفسير القرآن الكريم والسبع المثاني، للآلوسي، مصور عن الطبعة المنيرة.
- ١٣٨ - الروض الأنف شرح سيرة ابن هشام، للسيوطي، المطبعة الجمالية بمصر.
- ١٣٩ - زاد المعاد في هدي خير العباد، لابن القيم، تحقيق الأرنؤوط، مؤسسة الرسالة.
- ١٤٠ - الزاهر في غريب ألفاظ الشافعي، للأزهري، تحقيق محمد جبر الالفي، وزارة الأوقاف بالكويت.

س - ش

- ١٤١ - سلسلة الأحاديث الصحيحة، الشيخ محمد ناصر الدين الألباني، المكتب الإسلامي.
- ١٤٢ - سلسلة الأحاديث الضعيفة، الشيخ محمد ناصر الدين الألباني، المكتب الإسلامي، ومكتبة المعارف.
- ١٤٣ - السلفية ودعوة الشيخ محمد بن عبد الوهاب د. علي عبد الحليم محمود. مكتبات عكاظ بجدة.
- ١٤٤ - السنة، للإمام عبد الله بن الإمام أحمد. تحقيق د. محمد سعيد القحطاني، دار ابن القيم.
- ١٤٥ - السنة لابن أبي عاصم. تحقيق الألباني. المكتب الإسلامي.
- ١٤٦ - السنة قبل التدوين د. محمد عجاج الخطيب. مكتبة وهبة.
- ١٤٧ - السنة ومكانتها في التشريع الإسلامي د. مصطفى السباعي، المكتب الإسلامي.
- ١٤٨ - سنن أبي داود = تهذيب سنن أبي داود.
- ١٤٩ - سنن الترمذي = تحفة الأحوذى.
- ١٥٠ - سنن النسائي، بعناية عبد الفتاح أبو غدة. مكتب المطبوعات الإسلامية.
- ١٥١ - سنن ابن ماجه، تحقيق محمد فؤاد عبد الباقي، مطبعة الحلبي.
- ١٥٢ - سنن الدارمي، تحقيق محمد أحمد دهمان. بيروت.

- ١٥٣ - سير أعلام النبلاء للذهبي، تحقيق بإشراف الأرنؤوط، مؤسسة الرسالة.
- ١٥٤ - سيرة ابن هشام - الروض الأنف.
- ١٥٥ - سيرة الرسول (صور مقتبسة من القرآن)، محمد عزة دروزة، طبعة الشؤون الدينية بقطر.
- ١٥٦ - شأن الدعاء، للخطابي، تحقيق أحمد الدقاق، دار المأمون بدمشق.
- ١٥٧ - شرح أصول اعتقاد أهل السنة، للالكائي، تحقيق د. أحمد سعد حمدان، دار طيبة.
- ١٥٨ - شرح السنة، للبغوي، تحقيق شعيب الأرنؤوط.
- ١٥٩ - شرح الفقه الأكبر، للملا علي القاري، دار الكتب العلمية.
- ١٦٠ - شرح العقائد النسفية، للنسفي مع شرح التفتازاني. طبع الآستانة.
- ١٦١ - شرح العقيدة الطحاوية لابن أبي العز الحنفي، المكتب الإسلامي.
- ١٦٢ - شرح القصيدة التونية، محمد خليل هراس. دار الكتب العلمية.
- ١٦٣ - شرح الكوكب المنير لابن النجار، تحقيق د. محمد الزحيلي، د. نزيه حماد. جامعة أم القرى.
- ١٦٤ - شرح صحيح مسلم، للنووي، مصورة عن طبعة محمد عبد اللطيف بمصر.
- ١٦٥ - شرح كتاب التوحيد من صحيح البخاري، للغبينان، مكتبة لينة بمصر.
- ١٦٦ - الشريعة، للآجري، تحقيق محمد حامد الفقي. مطبعة أنصار السنة.
- ١٦٧ - شفاء الغليل، لابن القيم، مطبعة المدني بمصر.
- ١٦٨ - الشفاعة، مقبل بن هادي، دار الأرقم بالكويت.

(ص - ظ)

- ١٦٩ - الصحاح، للجوهري، تحقيق أحمد عبد الغفور عطار، دار العلم للملايين.
- ١٧٠ - صحيح ابن حبان - موارد الظمان.
- ١٧١ - صحيح ابن خزيمة، تحقيق الأعظمي، المكتب الإسلامي.
- ١٧٢ - صحيح سنن ابن ماجه، للالباني، مكتب التربية لدول الخليج.
- ١٧٣ - صحيح البخاري مع فتح الباري لابن حجر، المطبعة السلفية.
- ١٧٤ - صحيح الجامع الصغير، للالباني، المكتب الإسلامي.
- ١٧٥ - صفة الغراء، سلمان العودة، دار ابن الجوزي.
- ١٧٦ - الصلاة، ابن القيم - تحقيق تيسير زعير. الطبعة الأولى ١٤٠١ هـ.

- ١٧٧ - طبقات الشافعية الكبرى، لابن السبكي. تحقيق عبد الفتاح الحلو. مطبعة الحلبي.
- ١٧٨ - طريق الدعوة في ظلال القرآن، جمع أحمد فائز الحمصي، مؤسسة الرسالة.
- ١٧٩ - ضوابط التكفير عند أهل السنة والجماعة، تأليف عبد الله بن محمد القرني، الطبعة الأولى ١٤١٣، مؤسسة الرسالة.

«ع - غ»

- ١٨٠ - عالم الغيب والشهادة في التصور الإسلامي، عثمان جمعة ضميرية. مكتبة السوادي بجدة.
- ١٨١ - العبادة في الإسلام د. يوسف القرضاوي، مؤسسة الرسالة، بيروت.
- ١٨٢ - عبد الله بن سبأ وأثره في أحداث الفتنة. سليمان العودة، دار طيبة، الرياض.
- ١٨٣ - العبودية، لابن تيمية، تقديم الأستاذ عبد الرحمن الباني.
- ١٨٤ - العقائد، الشيخ حسن البنا، ضمن مجموعة رسائل الإمام الشهيد، طبعة الدار الإسلامية.
- ١٨٥ - عقائد السلف، لمجموعة من الأئمة، تحقيق د. علي سامي النشار.
- ١٨٦ - العقائد النسفية مع حاشية التفاضلاني. وعليه تعليقات الحياي: طبع تركيا.
- ١٨٧ - العقائد الوثنية في الديانة النصرانية، محمد الطاهر التتير، الطبعة الثانية، الكويت.
- ١٨٨ - العقيدة في الله، د. عمر سليمان الأشقر. مكتبة الفلاح بالكويت.
- ١٨٩ - عقيدة الصابوني، أو عقيدة السلف أصحاب الحديث، لأبي عثمان الصابوني، ضمن مجموعة الرسائل المنيرة، بيروت ١٩٧٠ م.
- ١٩٠ - عقيدة المسلم، محمد الغزالي، إدارة إحياء التراث الإسلامي، قطر.
- ١٩١ - العقيدة في القرآن، محمد المبارك. دار الفكر. دمشق.
- ١٩٢ - العلمانية: نشأتها وتطورها، د. سفر الحوالي. دار مكة للطباعة. نشر مركز البحث العلمي بجامعة أم القرى.
- ١٩٣ - علم أصول الفقه، عبد الوهاب خلاف، دار القلم، الكويت.
- ١٩٤ - عمدة التفسير عن الحافظ ابن كثير، أحمد محمد شاكر. دار المعارف بمصر.
- ١٩٥ - عمدة القاري شرح البخاري، للعيني، تصوير دار الفكر، بيروت عن طبعة مصر.
- ١٩٦ - عون المعبود شرح سنن أبي داود، للمباركفوري، المكتبة السلفية بالمدينة.
- ١٩٧ - غريب الحديث، لأبي عبيد القاسم بن سلام، مصور عن طبعة حيدر آباد. الهند.

- ١٩٨ - غريب الحديث، للخطابي، تحقيق عبد الكريم المزياوي، جامعة أم القرى.
- ١٩٩ - غريب القرآن، لابن قتيبة. مطبوع ضمن «القرطين» لابن مطرف الكناني.
- ٢٠٠ - الفلوف في الدين، عبد الرحمن بن مغل المطيري. مؤسسة الرسالة.
- ٢٠١ - فتاوى ورسائل سماحة الشيخ محمد بن إبراهيم. مطابع الحكومة بمكة، ١٣٩٩ هـ.
- ٢٠٢ - فتح الباري شرح البخاري، لابن حجر، عن الطبعة السلفية، نشر الرئاسة العامة لإدارات البحوث...
- ٢٠٣ - فتح المجد شرح كتاب التوحيد، للشيخ عبد الرحمن بن حسن آل الشيخ. تحقيق الأرنؤوط.
- ٢٠٤ - الفتحاح الربانية على الأذكار النواوية، لابن علان الصديقي، دار إحياء التراث العربي.
- ٢٠٥ - الفرق بين الفرق، للبغدادى، تحقيق محمد محيى الدين عبد الحميد.
- ٢٠٦ - الفروق، للقراني، دار المعرفة، بيروت.
- ٢٠٧ - الفروق اللغوية، لابي هلال العسكري، عني به حسام الدين القدسي.
- ٢٠٨ - الفصل في الملل والأهواء والنحل، لابن حزم. تحقيق عبد الرحمن عميرة. مكتبات عكاظ.
- ٢٠٩ - فضائل القرآن، لابن كثير. مطبوع بآخر التفسير، مكتبة الرياض الحديثة.
- ٢١٠ - فقه السيرة، محمد الغزالي، خرج أحاديثها الشيخ الالباني.
- ٢١١ - الفقيه والمتفقه، للخطيب البغدادي، بتصحيح إسماعيل الانصاري، دار الافناء بالرياض.
- ٢١٢ - الفكر الإسلامي في مواجهة الأفكار الغربية، محمد المبارك، دار الفكر. بيروت.
- ٢١٣ - الفكر الإسلامي الحديث وصلته بالاستعمار الغربي، د. محمد البهي. مكتبة وهبة بالقاهرة.
- ٢١٤ - الفوائد، لابن القيم، دار النفائس، بيروت.
- ٢١٥ - الفهرست، لابن النديم، دار المعرفة، بيروت.
- ٢١٦ - في العقيدة الإسلامية بين السلفية والمعتزلة، د. محمود خفاجي، الطبعة الأولى.
- ٢١٧ - فيض القدير شرح الجامع الصغير، للمناوي، دار المعرفة، بيروت.
- ٢١٨ - في ظلال القرآن، سيد قطب، دار الشروق.
- ٢١٩ - في فقه التدوين، د. عبد المجيد النجار. سلسلة كتاب الأمة، قطر.

٢٢٠ - في مجال العقيدة: عرض وتحليل، غازي التوبة. مؤسسة الرسالة.

(ق)

٢٢١ - القُرْطُبِيُّ، لابن مطرف الكتاني، جمع فيه بين غريب القرآن ومشكل القرآن لابن قتيبة. مكتبة الخانجي.

٢٢٢ - قضايا العصر على ضوء عقيدة أهل السنة والجماعة، محمد سرور زين العابدين - دار الأرقم.

٢٢٣ - قضية نسب الفاطميين، د. عبد الحلهم عويس. الطبعة الأولى. القاهرة.

٢٢٤ - قواعد الأحكام في مصالح الأنام، للزمزم عبد السلام، مكتبة الكليات الأزهرية.

٢٢٥ - قواعد التحديث، جمال الدين القاسمي، دار الكتب العلمية، بيروت.

٢٢٦ - قواعد المنهج السلفي، د. مصطفى حلمي، دار الدعوة بالإسكندرية.

٢٢٧ - القواعد المثلى في أسماء الله الحسنى وصفاته العظمى، الشيخ محمد صالح المنجد، دار الأرقم.

(ك - ل)

٢٢٨ - الكافي الشاف في تخریج أحاديث الكشاف، لابن حجر، مطبوع مع الكشاف للزمخشري.

٢٢٩ - كشاف اصطلاحات الفنون، للتهانوي، المؤسسة المصرية العامة للكتاب + طبعة الهند.

٢٣٠ - كشف الظنون عن أسامي الكتب والفنون. حاجي خليفة، مكتبة المثنى، بيروت.

٢٣١ - كلمة الإخلاص، لابن رجب الحنبلي، تحقيق الألباني، المكتب الإسلامي.

٢٣٢ - الكليات، لابي البقاء الكفوي، تحقيق مصطفى درويش، دمشق.

٢٣٣ - كيف نتعامل مع السنة النبوية، يوسف القرضاوي، دار الوفاء بمصر.

٢٣٤ - لسان العرب، لابن منظور، دار صادر، بيروت.

٢٣٥ - لغات في أصول التربية الإسلامية، د. محمد أمين المصري - دار الفكر.

٢٣٦ - لوامع الأنوار البهية، للسفاري، المكتب الإسلامي.

- ٢٣٧ - مؤلفات الإمام محمد بن عبد الوهاب، مطابع جامعة الإمام محمد بن سعود بالرياض.
- ٢٣٨ - ماذا خسر العالم بانحطاط المسلمين، لابي الحسن الندوي. مطابع الاصفهاني بجدة.
- ٢٣٩ - مباحث الحكم عند الأصوليين، د. محمد سلام مذكور، مطبعة لجنة البيان العربي.
- ٢٤٠ - مباحث في عقيدة أهل السنة والجماعة، د. ناصر عبد الكريم العقل. دار الوطن للنشر.
- ٢٤١ - مبادئ الإسلام، لابي الاعلى المودودي. الدار السعودية بجدة.
- ٢٤٢ - مجمع الزوائد ومنبع الفوائد، للهيثمي، مصور عن طبعة حسام الدين القدسي.
- ٢٤٣ - مجموع فتاوى شيخ الإسلام ابن تيمية، جمع ابن عاصم، طبعة المغرب.
- ٢٤٤ - مجموع فتاوى ومقالات الشيخ عبد الله بن باز، اشرف على جمعه وطبعه د. محمد بن سعد الشويهر، الرئاسة العامة لادارات البحوث العلمية والإفتاء.
- ٢٤٥ - مجموعة التوحيد، مجموعة رسائل لابن تيمية ومحمد بن عبد الوهاب وغيرها، طبعة دار الفكر، بيروت.
- ٢٤٦ - مجموعة الرسائل المنيرة، لمجموعة من العلماء جمعها محمد منير الدمشقي. تصوير أمين دمج، بيروت.
- ٢٤٧ - مجموعة الوثائق السياسية للعهد النبوي والخلافة الراشدة، د. محمد حميد الله، الطبعة الثانية، دار النفائس، بيروت.
- ٢٤٨ - مجموعة الرسائل والمسائل النجدية مطابع المنار بالقاهرة.
- ٢٤٩ - المحرر الوجيز في تفسير الكتاب العزيز، لابن عطية، تحقيق عبد الله الانصاري وآخرين. قطر.
- ٢٥٠ - المختار من كنوز السنة، د. محمد عبد الله دراز، الشؤون الدينية بقطر.
- ٢٥١ - مختصر الصواعق المرسلة للموصلي. تصوير مكتبة الرياض الحديثة.
- ٢٥٢ - مدخل إلى العقيدة الإسلامية، د. يحيى هاشم فرغل، طبعة أولى ١٩٨٥ م.
- ٢٥٣ - مدارج السالكين لابن القيم، تحقيق محمد حامد الفقي، مطبعة أنصار السنة.
- ٢٥٤ - مدخل إلى الثقافة الإسلامية، د. محمد رشاد سالم. دار القلم - الكويت.
- ٢٥٥ - المدخل إلى مذهب الإمام أحمد، لابن بدران، تحقيق د. عبد الله التركي. مؤسسة الرسالة.
- ٢٥٦ - مدخل لدراسة الشريعة الإسلامية د. عبد الكريم زيدان، دار عمر بن الخطاب

بالإسكندرية.

- ٢٥٧ - المذاهب الإسلامية، محمد أبو زهرة، دار الفكر العربي، بالقاهرة.
- ٢٥٨ - مذاهب فكرية معاصرة، محمد قطب، دار الشروق.
- ٢٥٩ - مراتب الإجماع لابن حزم، ومعه نقد مراتب الإجماع لابن تيمية، مصور عن طبعة القدس، بيروت - دار الكتب العلمية.
- ٢٦٠ - مرقاة المفاتيح شرح مشكاة المصابيح، ملا علي القاري، المكتبة الإرشادية بملتان.
- ٢٦١ - مساجد الضرار بين القديم والحديث، محمد سرور زين العابدين. مع كتاب «النفاق» للدوسري.
- ٢٦٢ - المستدرك على الصحيحين، للحاكم، تصوير دار المعرفة عن طبعة الهند.
- ٢٦٣ - مسند أبي بكر، للمروزي، تحقيق شعيب الارناؤوط.
- ٢٦٤ - مسند أبي يعلى، تحقيق ارشاد الحق الاثري، دار القبلة بجدة.
- ٢٦٥ - مسند الإمام أحمد بن حنبل، تصوير المكتب الإسلامي عن طبعة بولاق + تحقيق أحمد شاكر.
- ٢٦٦ - مسند الطيالسي، لأبي داود الطيالسي، دار المعرفة عن طبعة الهند.
- ٢٦٧ - المشروع الإسلامية العليا، الدكتور علي محمد جريشة، مكتبة وهبة ١٣٩٦هـ.
- ٢٦٨ - مشكاة المصابيح، للخطيب التبريزي. تحقيق الالباني.
- ٢٦٩ - المصباح النور في غريب الشرح الكبير، للفيومي، دار المعارف بمصر.
- ٢٧٠ - المصطلحات الأربعة في القرآن، للمودودي، دار القلم، الكويت.
- ٢٧١ - المصنف، للإمام عبد الرزاق الصنعاني. المجلس العلمي، المكتب الإسلامي.
- ٢٧٢ - المصنف، لابن أبي شيبة، تحقيق عامر الأعظمي، الدار السلفية بالهند.
- ٢٧٣ - معارج القبول، للشيخ حافظ حكمي، مكتبة ابن القيم بالدمام.
- ٢٧٤ - المعارف، لابن فتيبة. تحقيق ثروت عكاشة. دار المعارف بمصر.
- ٢٧٥ - معالم التنزيل = تفسير البغوي.
- ٢٧٦ - معالم السنن، للخطابي، شرح سنن أبي داود = تهذيب السنن.
- ٢٧٧ - المعبر في تخريج أحاديث المنهاج والمختصر، للزركشي، تحقيق عبد المجيد السلفي، دار الأرقم.
- ٢٧٨ - المعجم الوسيط، مجموعة من المؤلفين، مجمع اللغة العربية بمصر.
- ٢٧٩ - معرفة علوم الحديث، ابن الصلاح، تحقيق د. نور الدين عتر. دار الفكر.

٢٨٠ - المُغْرِب في ترتيب العرب للمطرزي، تحقيق محمود فاخوري، مكتبة أسامة بن زيد، بحلب، سورية.

٢٨١ - مفاهيم ينبغي أن تصحح، محمد قطب، دار الشروق.

٢٨٢ - مفتاح السعادة، طاهر كبرى زادة. دار الكتب العلمية.

٢٨٣ - مفتاح دار السعادة ومنشور ولاية العلم والإرادة، ابن القيم، دار الفكر.

٢٨٤ - مفردات القرآن للراغب الأصفهاني. تحقيق سيد كيلاني. مطبعة الحلبي.

٢٨٥ - المقاصد العامة للشريعة الإسلامية د. يوسف حامد العالم، المعهد العالمي للفكر الإسلامي.

٢٨٦ - مقالات الإسلاميين لأبي الحسن الأشعري، تحقيق محمد محيي الدين عبد الحميد، مكتبة النهضة المصرية.

٢٨٧ - مقدمة ابن خلدون، دار الكتاب اللبناني، ١٩٨١ م.

٢٨٨ - مقرر علم التوحيد للأستاذ محمد قطب. وزارة المعارف - الرياض.

٢٨٩ - مقومات التصور الإسلامي، للأستاذ سيد قطب، دار الشروق.

٢٩٠ - المنار في أصول الفقه، للنسفي، طبعة تركيا.

٢٩١ - مناهج البحث عند مفكري الإسلام، د. علي سامي النشار، دار المعارف بالقاهرة.

٢٩٢ - المنتخب من مسند عبد بن حميد، تحقيق صبحي السامرائي، مكتبة السنة بالقاهرة، ١٤٠٨ هـ.

٢٩٣ - منهج أهل الحق والاتباع في مخالفة أهل الجهل والابتداع، سليمان بن سحمان، مطبعة المنار.

٢٩٤ - منهج السنة النبوية، ابن تيمية. تحقيق د. محمد رشاد سالم. جامعة الإمام بالرياض.

٢٩٥ - منهج الإسلام في الحرب والسلام، عثمان جمعة ضميرية. دار الأرقم - الكويت.

٢٩٦ - منهج التربية الإسلامية، محمد قطب، دار الشروق.

٢٩٧ - منهج السلف في العقيدة الإسلامية د. حمدي عبد المال. دار القلم. الكويت.

٢٩٨ - منهج لدراسة الأسماء والصفات، محمد الأمين الشنقيطي. الجامعة الإسلامية بالمدينة.

٢٩٩ - منهج النقد في علوم الحديث، نور الدين عتر. دار الفكر بدمشق.

٣٠٠ - منهج المدرسة العقلية في التفسير، د. فهد عبد الرحمن الرومي. مؤسسة الرسالة.

٣٠١ - موارد الظمان إلى زوائد ابن حبان، للهيثمي، تحقيق محمد عبد الرحمن حمزة، دار

الكتب العلمية.

- ٣٠١ - الموافقات في أصول الشريعة للشاطبي. تحقيق عبد الله دراز. المكتبة التجارية.
٣٠٢ - الموالات والمعاد في الشريعة الإسلامية، محماس بن جلعود، الطبعة الأولى، ١٤٠٧هـ.
٣٠٣ - موقف العقل والعلم والعالم من رب العالمين وعباده المرسلين، مصطفى صبري، دار إحياء التراث العربي، بيروت.

ن - و

- ٣٠٤ - النبوات، لابن تيمية، مكتبة الرياض الحديثة.
٣٠٥ - النجاة والفكاك من موالات أهل الإشراك الشيخ سليمان بن سحمان، ضمن مجموعة التوحيد، الرياض.
٣٠٦ - نشأة الفكر الفلسفي في الإسلام، د. علي سامي النشار. دار المعارف بمصر.
٣٠٧ - نشأة الدين، د. علي سامي النشار مكتبة الخانجي بمصر.
٣٠٨ - نظام الإسلام - العقيدة والعبادة - محمد المبارك - دار الشروق بجدة.
٣٠٩ - نظم الدرر في شرح الفقه الأكبر، القاضي عبيد الله. المجلس العلمي بكراتشي - باكستان.
٣١٠ - النفاق، عبد الرحمن الدوسري، دار الأرقم، الكويت.
٣١١ - نموذج من الأعمال الخيرية، محمد منير الدمشقي، الطبعة الثانية، مكتبة الشافعي بالرياض.
٣١٢ - النهاية في غريب الحديث والأثر، لابن الأثير، تحقيق د. محمود الطناحي.
٣١٣ - النهج السديد بتفريغ أحاديث تيسير العزيز الحميد، جاسم الدوسري، دار الخلفاء للكتاب الإسلامي - الكويت.
٣١٤ - النهي عن الاستعانة والاستئجار في أمور المسلمين بأهل الذمة والكفار. للشيخ مصطفى الورداني، تحقيق طه العلواني، مكتبة المنهل - جدة.
٣١٥ - هل نحن مسلمون؟ محمد قطب. دار الشروق.
٣١٦ - رجاء دور المحرم، د. محمد عبد الله الغريب.
٣١٧ - وجوب لزوم جماعة المسلمين، جمال بن بادي، دار الوطن بالرياض.
٣١٨ - الوجوه والنظائر للدامغاني تحقيق محمد سيد الأهل، بيروت.

٣٢٠ - الوحي المحمدي، محمد رشيد رضا، الطبعة التاسعة. المكتب الإسلامي.
٣٢١ - الوسيط في تفسير القرآن، للواحدي. تحقيق محمد أبو العزم - المجلس الأعلى للشؤون الإسلامية.

٣٢٢ - الوصية الكبرى، لابن تيمية، تحقيق عثمان ضميرية، محمد النمر. مكتبة الصديق بالطائف.

٣٢٣ - وفيات الأعيان، لابن خلكان. تحقيق إحسان عباس، دار الثقافة، بيروت.
٣٢٤ - الولاء والبراء في الإسلام، د. محمد سعيد القحطاني، دار طيبة بالرياض.

استدراك:

٣٢٥ - أصول الدين عند الإمام أبي حنيفة، د. محمد عبد الرحمن الخميس، دار الصميعي بالرياض، ١٤١٦ هـ.

٣٢٦ - إكفار الملحدين في ضروريات الدين، لمحمد أنور شاه الكشميري، كراتشي ١٣٨٨ هـ.

٣٢٧ - الإيمان وأثره في الحياة، د. يوسف القرضاوي، الدار السعودية بجدة.

٣٢٨ - دلائل النبوة، للبيهقي، دار الكتب العلمية، بيروت.

٣٢٩ - رؤية إسلامية لأحوال العالم المعاصر، محمد قطب، دار الوطن بالرياض.

٣٣٠ - المعجم الفلسفي، إصدار مجمع اللغة العربية بالقاهرة.

٣٣١ - المبسوط، للشيخ، دار المعرفة، بيروت.

فهرس الأحاديث النبوية

طرف الحديث	الصفحة
آية المنافق ثلاث.....	٣٤٨
أثبت رسول الله وفي عنقي صليب	٣٢٦
اثنان في الناس هما بهم كفر	٣٤٣
اشفعوا تؤجروا.....	٣٢٢
أربع من كن فيه كان منافقاً	٣٤٨
أشهد أن لا إله إلا الله وأني رسول الله لا يلقى الله..... و٢٦٧	٢٦٢
ألا إن ربي أمرني أن أعلمكم	١٧
ألا إنها ستكون فتنة	١٧١
ألا إني أوتيت الكتاب..... و١٦٤	١٧٢
اللهم أنت ربي	٢٩٩
أليس يحرمون ما أحل الله	٣٢٦
أما بعد: فإن خير الحديث	٢٠٠
أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا	٢٩٤
إن الله خلق الرحمة يوم خلقها	٣٠٤
إن الله حرم على النار من قال	٢٦٣
إن الله لن يجمع أمتي على ضلالة	١٤٣
إن رجلاً قال يا رسول الله أخبرني	٢٦٤
إن صدق ليدخلن الجنة	٢٧٠
إن لله تسعة وتسعين اسماً..... و٢٤٣	٢٩٩
أنا أغنى الشركاء عن الشرك	٣٣٢
إنك تأتي قومأ أهل كتاب	٢١٩
إنه لا خير في دين لا صلاة فيه	٣١
إني خلقت عبادي حنفاء كلهم	١٧
أوتيت جوامع الكلم	١٤٠

الصفحة	طرف الحديث
٣٦١	أوثق عرى الإيمان
١٧٣	أوصيكم بتقوى الله ..
٢٠٨	إياكم والظن
٢٠٦	إياكم والغلو في الدين
٢٨٦	الإيمان بضغ وسبعون شعبة
١٧٣	بلغوا عني ولو آية
٦١	بهذا أمرتم أو لهذا خلقتم ؟
٢٨	بينما نحن عند رسول الله ذات يوم
٥٢	بينما نحن عند رسول الله وهو يقسم
٤٠	بينما نحن قعود على شراب لنا
١٦٦	تركتم على البيضاء
١٧١	تضمن الله لمن قرأ القرآن
٣٠٥	نعس عبد الدينار
٢٧٠ ، ٢٥٩	ثلاث من كن فيه وجد حلاوة الإيمان
٢٠٩	ثلاث مهلكات
٢٩	جاء وفد ثقيف إلى النبي
١٤١	الجماعة رحمة ..
٢٤٤	حديث الشفاعة ..
٦١	خرج رسول الله ﷺ على أصحابه وهم يختصمون في القدر
١٩٨	خط لنا رسول الله خطأ ..
٥٢	فإن له أصحاباً ..
١٨٧	رفع القلم عن ثلاثة ..
٢٤٢	سباب المسلم فسوق ..
٣٣٣	الشرك في هذه الأمة أخفى من ديب ..
١٥٣	صلوا كما رأيتموني أصلي
٩١	عليكم بستى وستة الخلفاء ..
٣٢٦	قتلك عبادتهم إياهم ..
٢٢	فضلت على الأنبياء بست ..
٢٤٤	فيفتح على من محامده ..

الصفحة	طرف الحديث
٢٦٤	قال رجل يا رسول الله دلني على عمل
١٨	كان بين آدم ونوح عشرة قرون
١٦٣	كان جبريل ينزل على النبي بالسنة
٣٦٥	كان حاطب بن أبي بلتعة رجلاً من المهاجرين
٣٤٧	كان رسول الله لا يواجه المنافقين
١٧١	كتاب الله فيه نبأ ما قبلكم
٢٨٦	كل سلامي من الناس عليه صدقة
٢٠٠	كل محدثة بدعة
٢١	كم عدد الأنبياء؟
١٤٤	لا تقوم الساعة إلا على شرار الناس
٢٤٤	لا أحصي ثناء عليك
٢٨٦	لا تحقرن من المعروف شيئاً
٢٤٣	لا ترغبوا عن آبائكم
٥٤	لا تعذبوا بعذاب الله
٢٩	لا يقوم بدين الله إلا من حاطه
٣٠١	لا يموتن أحدكم إلا وهو يحسن
٢٦٩	لا يؤمن أحدكم حتى يكون هواه
٣٧١	لتتبعن سنن من كان قبلكم
١٦٦	لقد توفي رسول الله وما من طائر
٣٧٢	ليس منا من تشبه بغيرنا
٢٦٦	من مات وهو يعلم أن لا إله إلا الله
٢٤٤	ما قال عبد قط إذا أصابه هم
٢٦٩ و ٢٦٢	ما من عبد قال لا إله إلا الله
١٦	ما من مولود إلا يولد على الفطرة
٢٦٨	مثل ما بعثني الله به من الهدى
٢٢	مثلي ومثل الأنبياء من قبلي
٣٠١	يقول الله تعالى أنا عند ظن عبدي
٣٦١ و ٣٣٠	من أحب في الله
١٩٩	من أحدث في أمرنا ما ليس منه

١٤١	من أراد بحبوة الجنة
١٧٢	من أطاعني فقد أطاع الله
١٤٦	من تشبه بقوم فهو منهم
١٤٦	من جاء إلى أمي ليفرق جماعتهم
٣٣٢	من حلف بغير الله فقد أشرك
١٤١	من خرج من الطاعة
٢٠٠	من دعا إلى هدى
٢٦٤	من سره أن ينظر إلى رجل من أهل الجنة
٩٠	من سنّ في الإسلام سنة
٢٦١	من شهد أن لا إله إلا الله وأن محمداً
١٩٩	من عمل عملاً ليس عليه أمرنا
٢٦٤	من قال لا إله إلا الله دخل الجنة
٢٦٣	ما من عبد يشهد
٢٦٢	من قال لا إله إلا الله نفعته يوماً
٢٧٢	من كان آخر كلامه لا إله إلا الله
٢٧٢	من مات لا يشرك بالله
٢٨٦	وفي بضع أحدكم صدقة
٢٦١	يا أبا هريرة اذهب بنعلي
١٨	يا رسول الله أنبيأ كان آدم ؟
٢٦٤	يا رسول الله دلني على عمل
٢١	يا رسول الله كم عدد الأنبياء
٢٩	يا عمر أتدري من السائل
٢٨٥	يصبح على كل سلامي
٣٠١	يقول الله تعالى أنا عند ظن عبدي

فهرس الأبحاث

الموضوع	الصفحة
تقديم بقلم الدكتور عبد الله عبد الكريم العبادي	١
تقاريط	٣
مقدمة	٩
تمهيد عام	١٣
- خلافة وهداية	١٥
- طريقان للهداية: الفطرة والوحي	١٦
- حاجة البشرية إلى الرسالة	٢٠
- الرسالة الخاتمة	٢٢
الإسلام عقيدة وشريعة	٢٥
- الصحابة يتلقون الدين منهجاً كاملاً	٢٧
- علم العقيدة وعلم الشريعة	٣١
- الصلة بين العقيدة والشريعة	٣٣
- ضرورة ومحاذير	٣٥
- أهمية العقيدة وأثرها	٣٧
علم العقيدة: عوامل النشأة، وتطور التدوين	٤٣
- منهج الصحابة في تلقي العقيدة	٤٥
أولاً: عوامل نشأة علم العقيدة	٤٩
- العوامل الداخلية	٤٩
١- تدوين الأحاديث على الأبواب	٤٩
٢- الرد على المخالفين	٥١
٣- مواجهة البدع والانحرافات [نشوء الفرق]	٥٢
٤- اختلاف طبيعة منهج التلقي	٥٨

٦٣	- العوامل الخارجية
٦٣	١- احتكاك المسلمين باليهود
٦٤	٢- احتكاك المسلمين بالنصارى
٦٥	٣- ترجمة كتب الفلسفة
٦٦	٤- المذاهب الغنوصية
٦٧	- نتائج وملاحظات
٦٧	١- نشأة علم العقيدة استجابة لضرورة
٦٧	٢- وجوب الالتفات إلى التحديات المعاصرة
٦٨	٣- الانحراف في علم الكلام والفلسفة
٧١	ثانياً: التطور التاريخي لتدوين العقيدة
٧٣	- إجمال وبيان
٧٥	١- الفقه الأكبر
٧٥	- تعريف الفقه في اللغة
٧٧	تطور استعمال كلمة الفقه
٧٨	أول من استخدم مصطلح الفقه الأكبر
٨٢	الفقه الأكبر للإمام الشافعي
٨٤	٢- الإيمان
٨٤	- تعريف الإيمان في []
٨٦	- تعريف الإيمان في الاصطلاح الشرعي
٨٨	- المؤلفات في الإيمان
٩٠	٣- السنة
٩٠	- تعريف السنة في اللغة
٩١	- تعريف السنة في الاصطلاح الشرعي

٩٣	- تنبيهان (تعليق)
٩٣	- السنة بمعنى الاعتقاد
٩٥	- انتشار اصطلاح السنة
٩٦	- مؤلفات في الاعتقاد تحت اسم السنة
٩٩	- منهج المصنفين في السنة
١٠٢	■ - علم التوحيد
١٠٢	- تعريف التوحيد في اللغة
١٠٥	- المعنى الاصطلاحي للتوحيد
١٠٦	- دلالة كلمة التوحيد على العقيدة
١٠٧	- مباحث ليست من علم التوحيد
١٠٨	- تطور استعمال كلمة التوحيد
١٠٩	- مؤلفات في علم التوحيد
١١٤	٥ - الشريعة
١١٤	- تعريف الشريعة في اللغة
١١٦	- إطلاقات كلمة الشريعة اصطلاحاً
١١٨	- مؤلفات في الشريعة
١١٩	٦ - العقيدة
١١٩	- التعريف اللغوي
١٢١	- تعريف العقيدة في الاصطلاح الشرعي
١٢١	- عناصر العقيدة ومراحل تكوينها
١٢٢	- مؤلفات في العقيدة
١٢٥	٧ - أصول الدين
١٢٥	- التعريف اللغوي

١٢٦	- التعريف الاصطلاحي
١٢٧	- ملاحظتان : التوحيد أصل الدين، ما ليس من أصول الدين ..
١٢٨	- مؤلفات في أصول الدين
١٣٠	٨- التصور الإسلامي
١٣١	- ظهور مصطلح التصور الإسلامي
١٣١	- منهج الاستاذ سيد قطب في التصور
١٣٤	- منهج الاستاذ محمد المبارك
١٣٧	عموميات
١٣٩	- أولاً: أهل السنة والجماعة
١٤٠	- عناصر في تعريف الجماعة
١٤١	- الأمر بلزوم الجماعة
١٤٢	- معنى جماعة المسلمين
١٤٨	- تسمية أهل السنة والجماعة
١٤٩	- ثانياً: السلف
١٤٩	- في الإطلاق اللغوي
١٥٠	- في الإطلاق الشرعي
١٥٣	- ثالثاً: أهل الحديث
١٥٣	- الحديث في اللغة
١٥٤	- تعريف أهل الحديث
١٥٥	- إطلاق خاص
١٥٦	- وسطية أهل السنة والجماعة
١٦٠	مصادر العقيدة
١٦١	- تمهيد
١٦١	- أولاً: القرآن الكريم

١٦١ القرآن المصدر الرئيسي للدين
١٦١ عناية القرآن بالعقيدة
١٦٢ وسائل تقرير العقيدة القرآن
١٦٣ - ثانياً: السنة النبوية
١٦٧ الاحتجاج بالصحيح دون الضعيف والموضوع
١٦٧ - الأدلة على صحة هذا المنهج في مصدرية العقيدة
١٦٧ أولاً: من القرآن الكريم
١٧١ ثانياً: من السنة
١٧٣ ثالثاً إجماع الصحابة
١٧٤ رابعاً: إجماع العلماء بعد عهد الصحابة
١٧٥ خامساً: التجربة والواقع
١٨٠ - آثار هذا المنهج وفوائده
١٨٣ دور العقل ومكانته
١٨٣ - العقل في اللغة
١٨٣ - ملاحظات ونتائج
١٨٤ - إطلاقات كلمة العقل
١٨٥ - قيمة العقل في الإسلام
١٨٦ - مكانة العقل في الإسلام
١٨٩ - دور العقل في العقيدة
١٩٤ العلاقة بين العقل والوحي
١٩٧ التزام العقيدة، والنهي عن البدع
١٩٧ - تمهيد وإحالة
١٩٧ - أدلة النهي عن البدع، والتحذير من الابتداع
٢٠٤ - معنى البدعة والابتداع

٢٠٥	- عوامل ومؤثرات في ظهور البدع
٢٠٥	- من العوامل الداخلية
٢١٢	- العوامل والمؤثرات الخارجية
٢١٤	التوحيد
٢١٦	- التوحيد فطرة وتاريخاً
٢٢٠	- الرد على نظرية التطور في الأديان
٢٢١	- أنواع توحيد الرسل والأنبياء
٢٢٣	- أقسام التوحيد باعتبار متعلقاته
٢٢٦	توحيد الربوبية
٢٢٦	- تعريفه
٢٢٦	- توحيد الربوبية يستلزم توحيد الألوهية
٢٢٩	- وفي كل شيء له آية
٢٣٠	- إطلاقات كلمة رب
٢٣٠	- الإلحاد جهالة وسفاهة
٢٣٠	- صور من الإلحاد بتوحيد الربوبية
٢٣٢	توحيد الألوهية
٢٣٢	- تفرد الله بالخلق والأمر
٢٣٣	- تعريف توحيد الألوهية
٢٣٣	- دعوة القرآن إليه
٢٣٤	- أهميته ودعوة الرسل إليه
٢٣٥	- منهج القرآن في الدعوة إليه
٢٣٦	- تحقيق هذا التوحيد
٢٣٧	توحيد الأسماء الصفات

- ٢٣٧ دور العقل في الاسماء والصفات
- ٢٣٧ مصدر معرفة الاسماء والصفات
- ٢٣٩ الإيمان بالاسماء والصفات
- ٢٤٠ طريقة إثبات الاسماء والصفات
- ٢٤٠ اتفاق في الاسم لا في المسمى
- ٢٤١ القول في الصفات كالقول في الذات
- ٢٤٢ القول في بعض الصفات كالقول في بعض
- إن لله تسعة وتسعين اسماً: هل الاسماء محصورة بـ ٩٩
- ٢٤٣ اسماً
- ٢٤٣ معنى أحصاء الاسماء الحسنى
- ٢٤٦ اثر الإيمان بالاسماء والصفات
- ٢٤٧ جوانب من توحيد الألوهية
- ٢٤٩ أولاً: معنى شهادة أن لا إله إلا الله
- ٢٤٩ الإسلام يقوم على عقيدة التوحيد
- ٢٤٩ أهمية الشهادتين وفضلهما
- ٢٥١ شهادة أن لا إله إلا الله
- ٢٥١ معنى الإله
- ٢٥٢ دعوة إلى توحيد الألوهية
- ٢٥٣ مقتضيات توحيد الألوهية
- ٢٥٤ شرك الطاعة والاتباع
- ٢٥٥ مفهوم شامل للتوحيد
- ٢٥٦ امران يوضحان التوحيد
- ٢٥٧ نفي وإثبات

٢٥٨ شهادة أن محمداً رسول الله
٢٥٩ مفهوم شهادة أن محمداً رسول الله
٢٥٩ منهج حياة
٢٦١ شروط كلمة التوحيد
٢٦١ الإتيان بالشهادتين سبب دخول الجنة
٢٦٢ وسبب لتحريم دخول النار
٢٦٣ شروط النجاة
٢٦٣ هل يكفي النطق بالشهادتين
٢٦٦ ثمانية شروط لكلمة التوحيد
٢٧٤ نواقض لا إله إلا الله
٢٧٤ إذا طرأ ما ينقض كلمة التوحيد بطل أثرها
٢٧٤ عشرة نواقض لكلمة التوحيد
٢٨٣ ثانياً: العبادة وأنواعها
	مفهوم العبادة في الإسلام
٢٨٣ غاية وجود الإنسان
٢٨٤ المفهوم الصحيح الشامل للعبادة
٢٨٦ معنى العبادة
٢٨٧ شمول العبادة لكل جوانب الحياة
٢٩٢ أنواع العبادة
٢٩٢ عبادات اعتقادية
٢٩٣ عبادات قلبية
٢٩٤ عبادات لفظية
٢٩٥ عبادات بدنية

٢٩٦ عبادات مالية -
٢٩٧ أركان العبادة وأصولها
٢٩٧ المحبة -
٣٠٠ الرجاء -
٣٠٢ الخوف -
٣٠٣ بين الخوف والرجاء -
٣٠٥ دعوة الرسل إلى توحيد العبادة
٣٠٥ التوحيد مفتاح دعوة الرسل -
٣٠٦ موقف الجاهليين من التوحيد -
٣٠٦ الرسل يدعون إلى توحيد العبادة -
٣٠٩ الانحراف عن التوحيد
٣١١ تمهيد -
٣١١ أولاً الشرك: تعريفه في اللغة والاصطلاح
٣١٢ ١- الشرك الأكبر: تعريفه، أصله ومنشؤه
٣١٣ - الشرك في القديم، صور جديدة للأصنام
٣١٦ - أنواع الشرك الأكبر
٣١٦ ١- شرك الدعاء
٣١٩ ٢- شرك العبادة والتقرب
٣٢٠ ٣- شرك الشفاعة
٣٢٣ ٤- شرك الطاعة والاتباع
٣٢٦ - صور لشرك الطاعة والاتباع
٣٣٠ ٥- شرك المحبة والنصرة

٣٣١	ب - الشرك الأصغر: تعريفه
٣٣١	- الوان من الشرك الأصغر
٣٣٣	ثانياً: الكفر
٣٣٣	- تعريفه في اللغة
٣٣٤	- تعريفه في الاصطلاح الشرعي
٣٣٥	- أصل الكفر
٣٣٦	أ- الكفر الأكبر، وأنواعه
٣٣٦	١- كفر الإنكار
٣٣٧	٢- كفر الجحود
٣٣٨	٣- كفر العناد
٣٤٠	٤- كفر الشك
٣٤١	٥- كفر الإعراض
٣٤١	٦- كفر النفاق
٣٤١	ب - الكفر الأصغر: تعريفه
٣٤٢	- أنواعه ودليله
٣٤٣	ثالثاً: النفاق
٣٤٣	- تعريفه في اللغة
٣٤٤	- في الاصطلاح الشرعي
٣٤٥	أ- النفاق الأكبر: تعريفه
٣٤٦	- خطورته
٣٤٧	- هل يحكم بالنفاق على أحد معين
٣٤٨	ب- النفاق الأصغر

٣٤٩ - النسبة بين الكفر والشرك والنفاق
٣٥٥ عقيدة الولاء والبراء
٣٥٧ - تمهيد
٣٥٨ - الولاء والبراء في النصوص الشرعية
٣٦٢ - مفهوم الولاء في اللغة
٣٦٣ - مفهوم الولاء في الشرع
٣٦٦ - البراء في اللغة
٣٦٧ - مفهوم البراء في الشرع
٣٦٧ - مقتضيات البراءة من الكفار
٣٧٢ - الفرق بين التسامح والبر وبين المودة للكفار
٣٧٤ - موقف الكفار من الإسلام والمسلمين
٣٧٧ - من مظاهر الولاء للكفار
٣٨١ خصائص العقيدة الإسلامية
٣٨٣ ١- التوقيفية
٣٨٥ ٢- الغيبية
٣٨٨ ٣- الشمول
٣٩٠ ٤- التكامل
٣٩٢ ٥- التوازن
٣٩٥ المراجع والمصادر
٤١١ فهرس الأحاديث
٤١٦ فهرس الأبحاث

* * *

كتب للمؤلف

- ١ - منهج الإسلام في الحرب والسلام - دار الأرقم بالكويت.
- ٢ - التصور الإسلامي للكون والحياة والإنسان - دار الكلمة الطيبة بالقاهرة.
- ٣ - عالم الغيب والشهادة في التصور الإسلامي - مكتبة السوادي بجدة.
- ٤ - إدراك الركعة بإدراك الركوع مع الإمام - مكتبة السوادي بجدة.
- ٥ - التوحيد مفتاح دعوة الرسول - مكتبة الصديق بالطائف.
- ٦ - الإسلام وعلاقته بالشرائع الأخرى - مكتبة الفاروق بالطائف.
- ٧ - دعوة كريمة - مكتبة الفاروق بالطائف.
- ٨ - مدخل للدراسة العقيدة الإسلامية - مكتبة السوادي بجدة.
- ٩ - تفسير البغوي (١ - ٨) تحقيق بالاشتراك - دار طيبة بالرياض.
- ١٠ - تزيين العبارة لتحسين الإشارة، تحقيق - مكتبة الفاروق.
- ١١ - خلاف الأمة في العبادات لابن تيمية، تحقيق - مكتبة الفاروق.
- ١٢ - إمام الكلام فيما يتعلق بالقراءة خلف الإمام للكنوي تحقيق - مكتبة السوادي.
- ١٣ - الوصية الكبرى، لابن تيمية. تحقيق بالاشتراك - مكتبة الفاروق.
- ١٤ - محاضرات في المعاملات المالية.
- ١٥ - فصول من فقه العبادات.
- ١٦ - المعاهدات الدولية، دراسة مقارنة - مطبوعات رابطة العالم الإسلامي.
- ١٧ - أصول العلاقات الدولية في فقه الإمام الشيباني، دار المعالي، الأردن.
- ١٨ - حجة الله البالغة للدعلوي، تحقيق وتخریج، مكتبة الكوثر بالرياض.

تحت الطبع

- ١ - الخراج لأبي يوسف (تحقيق وتخریج).
- ٢ - شرح الفقه الأكبر، لملا علي القارئ (تحقيق).
- ٣ - قواعد الأحكام للعز بن عبدالسلام (تحقيق بالاشتراك مع الأستاذ الدكتور نزيه حماد).
- ٤ - إدراك الركعة بإدراك الركوع (طبعة ثالثة مزیلة).
- ٥ - تربية المراهق في الإسلام.
- ٦ - الحوار الإسلامي المسيحي: (الجلور التاريخية والمقابلة لفكرة التقارب بين الأديان).
- ٧ - وثائق ونصوص في الحوار الإسلامي المسيحي.
- ٨ - معجم المصطلحات في العقيدة الإسلامية.
- ٩ - أحكام القرآن لأبي بكر الجصاص (تحقيق).
- ١٠ - الفروق اللغوية لأبي هلال العسكري (تحقيق) (دار الأندلس الخضراء، جدة).
- ١١ - أثر العقيدة الإسلامية في اختفاء الجريمة (دار الأندلس الخضراء، جدة).